

مختار اور نکل کر ایک مہذب و محقق کا ہے

تذکرہ امام ربانی مجدد الف ثانی

حضرت شیخ احمد سرہندی مجدد الف ثانی کے
مفضل اصحاب و سوانح اور تجدیدی کارنامے

۱۔ حضرت مولانا محمد منظور نعمانی مدظلہ

دارالاشاعت

۱۹۹۷ء کو لاہور — قیوم پبلشرز

حقوق طبع

براجازت حکومت پاکستان (مسند)

نوالہ No-DPR / (PB) 76/2071

DATED - 20 - Nov - 1977

ملنے کے پتے

دارالاشاعت مقابل مولوی مسافر خانہ کراچی و
مکتبہ دارالعلوم ڈاکٹر محمد داریہ دارالعلوم کراچی ۱۵
ادارۃ المعارف ڈاکٹر محمد داریہ دارالعلوم کراچی ۱۵
ادارۃ قاسم بیات غفر الانار کلی لاہور۔

فہرست مضامین

بہر صفت

۴۳	شیر اور بھیر کے گوشت کی حکمت	۵	تعارف ! : از مرتب :
۴۳	اور گائے بھینس کے گوشت کی حرمت	۱۱	حدیث تجدید اور اس کی تحریک
۴۴	ہندی کتابوں سے شغف اور عربی کو	۱۲	حدیث تجدید کی شرٹ اور محدثیت کی
۴۴	گراٹے کی کوشش		حقیقت (از محمد منظور نعمانی معارف احمدیہ)
۴۸	اکبر کے بگاڑ میں طہر دنیا کا حق		الف ثانی کا تجدیدی کارنامہ
۸۳	علامہ کب ناگوری اور ان کے دور اور اثر	۲۳	دارمولا تاسید مناظر امن مہیلائی
۸۵	اس دور کے بعض علماء و اخوت اور	۲۹	انہی مذہب یا ہندوستان کا غنیمت دیکھ کر
	ان کی کوششیں	۳۰	اہتمام کا دعویٰ
	حضرت محمد کا ابتدائی زمانہ اور	۳۹	اعت ثانی کا نظریہ اور دین انہی کی تدوین
۸۸	ابوالفضل و فیض سے آپ کی ملاقاتیں	۵۴	دین انہی کے بعض عناصر
۹۰	اکبر کے بعد جہانگیر کی شہادت لشیہ	۵۸	عبادت میں بھائے توحید کے شرک مزید
۹۰	اور آپ کی تجدیدی ہم کا آغاز	۶۵	سود اور جوئے کی حکمت
	ہر کان سلطنت سے تعلقات اور	۷	شراب کی حکمت
۹۰	ان کے دور میں اصلاح کی کوشش	۶۶	ڈاکٹر کی درگت
۹۵	ان کوششوں کا مہیاک انجام	۶۶	حاصل جنابت کی غصہ
۹۶	اس دور کے صرفہ اور ان کا تصور	۶۷	نکاح کے قوانین میں مختصر ترمیمی
۱۳۳	محمد و الف ثانی کا تجدیدی جہاد	۶۸	بچہ پردہ
	(از محمد منظور نعمانی)	۶۹	زنا کی تنظیم
۱۳۶	اعت ثانی اور طلسم ہدایت	۶۹	رم غنہ
۱۳۸	فتنوں کے تین سرچشمے : بکر علی علیہ	۷۰	میت کو دریا برد کرنے یا جلانے کا حکم
	علامہ سرور صوفیہ باطنیہ	۷۱	سورہ اور کشتی کا تقدس

صفحہ	نام و نسب	صفحہ	مسلطنت گجرات و راست پورہ کے لیے
۲۵۵	نام و نسب	۱۳۹	آپ کی خاموش جہاد
۲۶۶	دلخ اور ولادت سرگودھا		ملا سو اور گرامی کے دو دروازے
۲۶۸	تحصیل علم		دنا و شہید اور نادر کے باوجود دھارم جہاد
۲۶۸	تحصیل طریقت		اور بدعت سے کانٹا نظر ادران کے
۲۶۸	بعض ظاہری کمالات	۱۴۸	خلافت حضرت مجدد کا جہاد
۲۶۹	کچھ باطنی کمالات		فقط تصوف کی راہ سے آخری گامیوں کے
۲۷۵	حضرت کی مہر ویت	۱۵۴	خلافت حضرت مجدد کا تجدیدی جہاد
۲۷۶	ذات حسرت آیات		قدرت و فضیلت کے خلاف حضرت مجدد
۲۷۶	بایات و اصلاحات		الف ثانی کا جہاد
	مکتوبات ام ربانی کا تعارف	۱۷۵	افضلیت شیخین
۲۹۱	راز و اسرار حق پیکار شری	۱۷۸	بعض اہمائی و مہارت
	حضرت مجدد الف ثانی رحمہ اللہ	۱۸۰	حضرت عثمان کی افضلیت
۲۹۳	ولی اللہ و بطور کی نظر میں	۱۸۷	مشاہرت صاحب
	نواب صدیق حسن خان مرحوم کا	۱۹۰	حضرت عائشہ صدیقہ
۳۰۱	خواجہ حقیقت	۱۹۵	حضرت طلحہ و زبیر
	حضرت مجدد یورپ کی نظر میں	۱۹۷	حضرت امیر معاویہ
۳۰۳	راز و اسرار الامجد صاحب دربار	۲۰۱	شرفیت حضرت
	تذکرہ خلفائے مجدد الف ثانی	۲۰۳	سادت و علم کا ایک اصولی جواب
۳۰۳	راز و اسرار انیم احمد صاحب فرید		امام ربانی رحمہ اللہ
	علامہ اقبال حضرت مجدد کے		وزیر حضرت مولانا محمد عبدالکبیر صاحب مدظلہ
	مزاد	۲۱۲	

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

تعارف

انب سے ۲۱ سال پہلے مسندِ صحر میں الفرقان کا "مجددِ اہلِ ثانی نمبر" شائع ہوا تھا۔ اس کے لیے محض اللہ تعالیٰ کی خاص حمد و توفیق نے امام ربانی مجددِ اہلِ ثانی حضرت شیخ احمد رندی رحمۃ اللہ علیہ کے تجویزی کام اور آپ کے حالات و سوانح کے متعلق چند ایسے مقالات فراہم کر دیے تھے جنہوں نے صرف آپ کے کام و مقام کا تعارف ہی نہیں کرایا بلکہ اللہ ہی کو علم ہے کہ کتنے دلوں میں احیاءِ دین کا جذبہ و حوصلہ بھی پیدا کر دیا، اور طریقہ کار کے بارے میں اصولی رہنمائی بھی کی۔ **فلله الحمد والمنة**۔ اس نمبر کی اشاعت کے بعد ایسا محسوس ہوا کہ اس وقت اس کا نکلنا اور اس کے لیے ان مقالات کا لکھا جانا کوئی محض اتفاقاً بات نہیں ہوئی بلکہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے خاصی اس وقت اس کی توفیق ایک لطیفہِ ربیبی ہے اور اس ملک میں جو نیا دور شروع ہو رہا ہے اُس میں دینی کام کرنے والوں کے لیے رہنمائی کا ایک سامان ہے۔

یہ واقعہ ہے کہ دلوں اور دماغوں کو اور یہاں کے دینی ادیب کو الفرقان کے مجددِ اہلِ ثانی نمبر نے حقیقتاً متاثر کیا اُس کی نظیر ہماری دینی صحافت میں تلاش کرنے سے بھی شاید ہی مل سکے۔ یہ محض فضل تھا اللہ تعالیٰ کا اور برکت تھی اس کے اس مخلص بندے کی جس کے حالات و سوانح اور دین کی حفاظت و تجدید کے سلسلہ کے اس کے کاموں کا اس میں تذکرہ کیا گیا تھا۔

اس نمبر کی اشاعت سے یہ بات بھی پہلی دفعہ کھل کر سامنے آئی کہ مسلمانوں کی دینی زندگی

کے ایسے لوگ ہیں، مگر اس ملک میں پیدا ہو کر رہے ہیں اور ہوں گے ان کے بارے میں کسی زیادہ مدد نہ پائی یہاں کے دین کے خادموں کو امام ربانی مجدد ملت ثانی کی زندگی سے اور آپ کے عقیدہ پر ہی ہمارے عمل کیے گئے۔ جو عام طور پر آپ کے مکتوبات کے مفہیم و فترتوں میں اور آپ کے متعلق دوسری اہم کتابوں میں ملاحظہ ہے، البتہ اس کو موجودہ زمانہ کی ضرورت کے مطابق نئے طرز سے مرتب کرنے کی ضرورت ہے۔ اس بات کو اجاگر کرنے اور محسوس کرانے میں سب سے زیادہ حقدار و دخل مولانا سید و مولانا غلام احمد کے درمیان اختلاف کے اس مقام کا انتخاب مجدد و خبر میں ملت ثانی کا تجدیدی کارنامہ جس کے عنوان سے شائع ہوا تھا، اور ایک لحاظ سے گویا اس نمبر کی جان بھرا

اسی بنا پر اس عاجز کے اور مولانا ممدوح کے درمیان یہ بات طے ہوئی تھی کہ وہ اس مقام پر جس کے متعلق یہ اور ضرورت وقت کے فطرۃً نگاہ سے حضرت مجدد قدس سرہ کی منتقلی سوانح حیات تکھیں گے اور یہ عاجز اس پر مقدمہ کیسے گا اور اس کی طباعت و شاعت کا بھی اہتمام کرے گا۔ لیکن اللہ تعالیٰ ہی اپنے فیصلوں کی شکستوں کا جاننے والا ہے، ابھی یہ منصوبہ منصوبہ ہی تھا کہ مولانا مرحوم اس دنیا سے اٹھالیے گئے، اور ان بیسیوں علمی کاموں کے ساتھ جن کی ان سے توقع تھی اور وہ انہی کے کرتے کے تھے یہ کام بھی رہ گیا۔

وَكُنْزُ حَسَنَاتٍ يُطَوِّقُ الْمُتَخَابِرِينَ — رحمہ اللہ تعالیٰ رحمۃ الابواب رحمہ العالین

بہر حال وہ ضرورت اپنی جگہ باقی ہے اور کوئی نہیں ہے جو وہ کھو سکے جو مولانا مرحوم لکھتے، ان کا سامنا ہیں اور ان کی زبان و زبان کوئی کہاں سے لکھے۔

عمر تک غور کرنے کے بعد اس عاجز نے اس سلسلہ میں یہ طے کیا کہ حضرت مجدد قدس سرہ کی کسی تو تصنیف سوانح حیات کے بجائے آپ سے متعلق دو مجموعے الگ الگ شائع کر دیئے جائیں، ایک آپ کے مکتوبات کا ایک جہد و انتساب جس میں مکتوبات کے تینوں دفتروں سے وہ تمام مکاتیب سے لیے جائیں جن سے حضرت ممدوح کے تجدیدی کام پر روشنی پڑتی ہے اور جن میں اس دور کے (خاص کر براعظم ہند و پاک کے)

مسلمانوں کے لیے وہ خاص رہنمائی اور روشنی ہے جس کے وہ آج اپنی زندگی کے انفرادی و اجتماعی مسائل میں خصوصیت سے محتاج ہیں۔

اور وہ سراسر مجموعہ مولانا گیلانی مرحوم اور دوسرے حضرات کے ان چند مضامین و مقالات کا جو محمد و نبیر میں یا اس کے بعد الفرقان کے کسی شمارہ میں شائع ہوئے ہیں اور جن کی کیمیا سے حضرت محمد و قدس سرہ کی زندگی اور آپ کے تجدیدی جہاد کی ایک حد تک مکمل تصویر سامنے آجاتی ہے جس سے ہم آج کے اپنے مسائل میں روشنی اور رہنمائی حاصل کر سکتے ہیں۔

امید ہے کہ ان دونوں مجموعوں سے انشاء اللہ وہ ضرورت پڑی حد تک پوری ہو جائے گی جس کے لیے حضرت محمد و اہل ثانی قدس سرہ کی ایک جدید سوانح کی تالیف کا منصوبہ بنایا گیا تھا۔

ان میں سے پہلا کلام یعنی مکتوبات کے انتخاب و ترتیب اور ترجمہ کا کام میں نے اپنے مخلص دوست مولانا نسیم احمد صاحب فریدی امر و پوری کے سپرد کر دیا ہے انشاء اللہ اسی سال ۱۳۸۶ء میں وہ اس کو مکمل کر لیں گے اور وہ سراسر مجموعہ حضرت محمد و قدس سرہ سے متعلق مضامین و مقالات کا اس کتاب کی شکل میں آپ کے سامنے ہے۔

اس میں سب سے پہلے صحت ایک صفحہ پر نو حدیث تجدیدی کی تخریج کے متعلق چند سطریں ہیں جن کے مطالعہ سے ناظرین کو معلوم ہو گا کہ جس حدیث پر وہ ہیں اس سلسلہ تجدیدی کی بنیاد ہے اس کو کن کن محدثین نے روایت کیا ہے اور محدثین کے نزدیک وہ کس درجہ کی حدیث ہے۔

اس کے بعد اسی حدیث تجدیدی کی تخریج اور تجدیدی دین کی حقیقت پر ناچیز باقم سطور کا ایک مضمون ہے جو ابھی اس مجموعہ ہی کے لیے لکھا گیا ہے اور مختصر ہونے کے باوجود باقم کی نظر میں اس کی خاص اہمیت ہے۔ اس کے بعد ”محمد و نبیر“ واسے مقالات کا سلسلہ شروع ہوتا ہے۔ سب سے پہلا مقالہ ”اہل ثانی کا تجدیدی کارنامہ“ مولانا سیدنا اختر حسن گیلانی رحمۃ اللہ علیہ کا ہے جس کی پہلی قسط قریباً پچاس صفحے پر محمد و نبیر میں شائع ہوئی تھی، اور دوسری

تسطحی مبینہ بعد ربیع الآخر ۱۰۵۵ھ کے الفراقہ میں شائع ہوئی تھی۔ یہ مقالہ صفحہ ۲۲ سے شروع ہو کر صفحہ ۹ پر ختم ہوا ہے۔

مولانا مرحوم کے مقالہ کے بعد متصلاً راقم سطور کا مقالہ ہے جس کا عنوان ہے ”حضرت مجدد العتہ ثانی کا جہاد تجدید“ چونکہ اس سے مولانا مرحوم کے مقالہ کے بعض اشارات کی وضاحت ہو جاتی ہے اور دونوں کا اصل موضوع اور مدعا بھی قریب قریب ایک ہی ہے۔ اس لیے اس مسئلہ کو مولانا کے مقالہ کے بعد متصلاً ہی جگہ دینا مناسب سمجھا گیا، یہ مقالہ صفحہ ۱۳۲ سے شروع ہو کر صفحہ ۲۰۳ پر ختم ہوا ہے۔

اس کے بعد تیسرا مقالہ حضرت مولانا محمد عبدالشکور صاحب کھنوی مجددی مدظلہ کا ہے۔ یہ مقالہ ”مجدد نمبر ۱“ الخطبۃ الشوقیہ کے عنوان سے شائع ہوا تھا۔ یہ مقالہ حضرت امام ربانی قدس سرہ کا شایع شوق انگیز اور ساتھ ہی مستند ترین تذکرہ ہے، جو صرف آپ کے مکتوبات شریعت سے مرتب کیا گیا ہے۔

جہاں تک اس عاجز کا اندازہ ہے حضرت مولانا محمد عبدالشکور صاحب مدظلہ کو ہمارے علمی اور دینی حلقوں میں بھی ایک صاحب تصنیفات عالم اور مرحوم ”انجم کھنوی“ کے مدیر اور شیعوں کے مقابلہ میں اہلسنت کے وکیل اور مناظر کی حیثیت سے پہچانا جاتا ہے، حالانکہ مولانا محدود کا اصلی مقام یہ ہے کہ وہ نقشبندی مجددی امانت کے امین ایک شیخ وقت ہیں۔ اور اپنے سلسلہ کے اکابر مشائخ میں سے خاص کر حضرت امام ربانی قدس سرہ سے تو ان کا ایسا قلبی تعلق ہے کہ جب ذکر چھڑ جائے تو معلوم ہوتا ہے زبان نہیں بلکہ دل بول رہا ہے، مولانا محدود کے اس حال کی جھلک ناظرین کرام الشارعین کے اس مقالہ میں بھی محسوس کریں گے۔

حضرت مولانا نے اپنے اس مقالہ میں مکتوبات امام ربانی کے فارسی اقتباسات کا اردو میں ترجمہ نہیں کیا تھا اور ”مجدد نمبر ۱“ میں وہ اسی طرح شائع ہوا تھا، لیکن اب یہ محسوس کر کے کہ اس قسم کی کتابوں سے فائدہ اٹھانے والوں میں بڑی تعداد فارسی نہ جاننے والوں کی ہوتی ہے، تمام فارسی عبارتوں کا ترجمہ بھی کر دیا گیا ہے۔ یہ ترجمہ ہمارے کرمطرا دوست اور حضرت مولانا مدظلہ کے مخلص نیاز مند اور رفیق جناب مولانا قاری محمد صدیقی صاحب کھنوی

داستان دارالستلین لکھنؤ ہے میری استدعا پر کیا ہے۔ اس کے لیے میں ان کا بہت ممنون اور شکر گزار ہوں، اللہ تعالیٰ ان کو اس خدمت کا بہترین صلہ عطا فرمائے۔ حضرت مولانا کا یہ مقالہ صفحہ ۲۱۲ سے شروع ہو کر صفحہ ۲۴۹ پر ختم ہوا ہے۔ اس کے بعد دو صفحہ پر مکتوبات امام ربانی کا کچھ اجمالی تعارف ہے، یہ مولانا مہراج الحق صاحب پھلی شری کے اس مضمون سے ماخوذ ہے جو مجدد نمبر میں شائع ہوا تھا۔

اس کے بعد ایک عنوان ہے ”حضرت مجدد الف ثانی“ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کی نظر میں، اور چند صفحے کے بعد دوسرا عنوان ہے ”غرائب صدیق حسن خاں مرحوم کا خراج عقیدت“ ابن دہلوی عنوانوں کے تحت حضرت مولانا مفتی صدیق حسن صاحب شاہجہان پوری سے رجال صدر مفتی دارالعلوم دیوبند کے اس مقالہ کے دو اقتباس درج کیے گئے ہیں جو ”مجدد نمبر“ میں شائع ہوا تھا۔ اس کے بعد ایک عنوان ہے ”حضرت مجدد الف ثانی یورپ کی نظر میں“ اس کے ذیل میں مولانا عبدالجبار صاحب دریا بادی کی ایک مختصر تحریر ہے جو مولانا نے ”مجدد نمبر“ کے لیے لکھی تھی۔

اس کے بعد ہمارے دوست مولانا نسیم احمد صاحب فریدی امر دہلوی کا مقالہ ہے جس کا عنوان ہے ”تذکرہ خلفاء مجدد الف ثانی“ اس میں حضرت امام ربانی کے تمام مشہور خطبہ کے کچھ حالات لکھے گئے ہیں ان حالات سے حضرت امام ربانی کے کام کی وسعت اور آپ کے طریقہ کار پر خاص روشنی پڑتی ہے۔ اس مجبور کے مطالعہ سے معلوم ہو گا کہ اب سے فریاد سناڑے تین سو سال پہلے اکبر کے عہد حکومت میں اسلام اور اُمت مسلمہ کو اس ملک میں کتنے سخت ناموافق حالات کا سامنا کرنا پڑا۔ فتنوں کی کیسی بیخبرستی، دین اور حاملین دین کے لیے حالات کس قدر خطرناک تھے، مسلمانوں کو محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واسے اسلام سے ہٹانے کی کیسی دشالی سازشیں ہو رہی تھیں اور حکومت کی سرپرستی میں اور اس کے پورے وسائل کی مدد سے اصل اسلام کو ہندوستان سے جلا وطن کرنے اور مسلمانوں میں ایک نئے دین کو مقبول بنانے کے لیے کیا کچھ ہورہا ہے۔ ”فَقَدْ مَكَرُوا مَكَرَهُمْ وَيَعْنِدُ اللَّهُ مَكَرَهُمْ وَإِنْ كَانَتْ مَكْرُهُمْ لِيَتَذَكَّرَ مِنْهُمْ أُولُو الْأَلْبَابِ“ پھر اللہ کے ایک بندہ شیخ احمد سرہندی نے ان ہی قیروہ تارک حالات میں دین کی

حفاظت و تجدید کا کام کس طرح شروع کیا اور کس طرح وقت کے شیطانی فتنوں، دجالی سازشوں اور حکومت کی طرف سے پھیلائی جانے والی سخت گمراہیوں سے مسلمانوں کو اور ان کے دین کو بچایا، اور آخر میں حکومت کے رُخ کو بھی درست کر دینے میں آپ کتنے کامیاب ہوئے۔ اس مجموعہ کے مطالعہ سے یہ بھی معلوم ہو گا کہ امام ربانی نے یہ سلا کا کام وقت کے ایک شیخ اور صوفی کی حیثیت سے کیا اور اس سلسلہ تصوف ہی کو اپنی اس پوری صم کا ذریعہ بنایا جس کے خلافت نہانی اور قلبی جہاد کرنا آج کے بہت سے مجاہدین لسان و قلم کا محبوب ترین مشغلہ ہے۔

نیز اس مجموعہ کے مطالعہ سے یہ بھی معلوم ہو گا کہ ”تجدید و احیاء دین“ کا کام حکومتی انقلاب کے سیاسی منصوبوں اور پروگراموں کے بغیر بھی اور پولیٹیکل پارٹیوں کے طرز کی کوئی دینی پارٹی بنائے بغیر بھی ہو سکتا ہے، اور ہوا ہے، اور ایسا ہوا ہے کہ تجدید و احیاء دین کی پوری تاریخ میں اسنے کامیاب انقلاب کی مثال ملنی مشکل ہے۔

اگر اللہ توفیق دے تو دین کے وہ سب در و مخد جو کفر و الحاد اور باور پرستی کے عام غلبہ کی وجہ سے رخص کران ملکوں میں جن کو اسلام مالک کہا جاتا ہے، احیاء دین کی جدوجہد کے معاملہ میں اپنے کو بالکل بے بس اور بے دست و پا سمجھ رہے ہیں، اس حضرت امام ربانی کی جدوجہد اور طریق کار سے بہت کچھ رہنمائی حاصل کر سکتے ہیں، اس طریق کار کے پیسے ہر جگہ راستہ کھلا ہوا ہے، لیکن جن کی تشوق وقت کے چلتے ہوئے سیاسی نعروں ہی سے ہو سکتی ہے ان کا کوئی علاج نہیں۔ — فَذَنْ كُنْ يَقَعْدُ عَلَى شَأْنِكَلَيْتُمْ قَدْ رَكِبْتُمْ أَتَلَمَّ بَيْنَ هَؤُلَاءِ سَبِيلًا ۝

محمد منظور نعمانی عفا اللہ عنہ

رجب ۱۴۲۸ھ

دجنوری ۱۹۵۹ء

حدیث تجدید اور اس کی تخریج

مجدد کی اصطلاح ایک حدیث سے ماخوذ ہے جس کو اصحاب صحاح میں سے امام
البرادؤد نے اپنی سنن میں روایت کیا ہے۔ اس حدیث کا متن یہ ہے :

عن الله عز وجل بعث لهذه
الامة على راس كل مائة سنة
مجايد وسادات
من الله تعالى من ائمت
الاسرة الراية بئس
الاسرة الراية بئس
الاسرة الراية بئس

اس حدیث کو حاکم نے بھی اپنی مستدرک میں روایت کیا ہے۔ (صحیح ۵۱۲)
علامہ قاریؒ نے مرقاة شرح مشکوٰۃ میں البرادؤد اور حاکم کے علاوہ طبرانی کی معجم اوسط
کا بھی اس حدیث کی تخریج کے سلسلہ میں ذکر کیا ہے اور مندرجہ بالا کے بارہ میں لکھا ہے :
”سندہ صحیحہ و رجالہ کثرت ثقات“ (مرقاۃ صفحہ ۲۳۸)

اور کنز العمال میں اس حدیث کو روایت کرنے والے محدثین میں امام سیوطی کا اور ان کی
کتاب معجم السنن والاشعار کا بھی حوالہ دیا ہے۔ (کنز العمال صفحہ ۲۳۲)

اور حضرت مولانا عبدالحی فرنگی محلیؒ نے مجموعۃ الفتاویٰ میں اس حدیث کی تخریج کے سلسلہ
میں ان کے علاوہ حقیقہ، بونفیم، اور مشہور اور مسند حسن بن سفیان اور کامل بن عدی کا
بھی ذکر کیا ہے۔ (مجموعۃ الفتاویٰ صفحہ ۱۵۱)

[تخریج کے پیروں سے حوالے حضرت مولانا مفتی سید مہدی حسن صاحب شاہ جہانپوری
کے اس مقالہ سے ماخوذ ہیں جو الفرقان کے مئی ۱۹۵۷ء میں شائع ہوا تھا]

حدیث تجدیدی کی شرح

اور

مجددیت کی حقیقت

از محمد مسطور نعمانی

اللہ تعالیٰ نے بنی نوع، انسان پر جو گونا گوں احسانات فرمائے ہیں ان میں سب سے بڑا احسان یہ ہے کہ ان کی ہدایت کے لیے اور اپنے قریب و درمنا اور جنت کا ان کو مستحق بنانے کے لیے نبوت و رسالت کا سلسلہ جاری فرمایا۔ انسانی دنیا کے آغاز سے لے کر حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت تک یہ سلسلہ اس طرح جاری رہا کہ جب اور جس خطہ زمین میں انسانوں پر نگرانی کا غلبہ ہوا اور انہیں آسمانی ہدایت کی ضرورت ہوئی تو اللہ تعالیٰ نے اپنے کوئی نبی ان میں بھیج کر ان کی رہنمائی اور سبگیری فرمائی، اس طرح ہزاروں سال یہ سلسلہ جاری رہا، اور انسانوں کی روحانی استعداد فطری طور پر بھی اور ابداً برعلیہ اسلام کی مسلسل تعلیم و تربیت کے ذریعہ بھی ہر فرد ترقی کرتا رہی، یہاں تک کہ، اب سے کوئی چودہ سو برس پہلے جب انانیت روحانی استعداد کے لحاظ سے گویا باغ ہو گئی اور دنیا کے مختلف حصوں کے درمیان اسی زمانہ میں روابط اور تعلقات بھی قائم ہونے کی صورتیں پیدا ہو گئیں اور آمد و رفت کے وہ وسائل پیدا ہونے لگے جن کی وجہ سے ایک طرف کے علوم و اسرار دوسری طرف منتقل ہونا ممکن ہو گیا اور مختلف حصوں میں چمپ ہوئی دنیا جب اس طرح ایک دنیا بن گئی تو حکمت اُتھی نے فیصلہ کیا کہ اب ایک ایسی کامل ہدایت اور ایسا مکمل دین پوری انسانی دنیا کو عطا فرما دیا جائے جو سب قوموں کے حسب حال ہو اور جس میں اُتدہ کبھی کسی ترمیم و تفسیح کی ضرورت نہ ہو اور ایک ایسے نبی و رسول کے ذریعہ اس ہدایت اور اس دین کو بھیجا جائے جو سب ملکوں اور سب قوموں کا نبی ہو اور پھر اسی نبی پر نبوت کے اس سلسلہ کو ختم کر دیا جائے۔

حکمت خداوندی نے اس فیصلہ کے مطابق حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو خاتم النبیین بنا کر

ہدایت اور دین حق کے ساتھ مجبور فرمایا اور ان کے ذریعہ بھیجے ہوئے مقدس صحیفہ قرآن مجید میں ختم نبوت اور تکمیل دین کا اعلان بھی فرمایا۔

پھر تیسرا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ جس وسیع اور عالمگیر پیمانہ پر اس دین حق کی تبلیغ و اشاعت ہوئی اور آپ کی دعوت و تعلیم کے نتیجہ میں جو عظیم الشان روحانی اور اخلاقی انقلاب دنیا میں برپا ہوا اور پوری انسانی دنیا کے لیے اللہ تعالیٰ کی رحمت و ہدایت کا جیسا دروازہ کھلا اور آپ کا اتباع کر کے دنیا کی قسمت و قوموں میں جتنے لوگ حق آگاہ اور نجات رسید ہونے اور دنیا میں تہذیبوں اور تمدنوں کے ہزاروں انقلابوں کے باوجود انسانی زندگی کے انفرادی و اجتماعی تمام شعبوں میں رہنائی کے لیے آپ کا لایا ہوا دین قریشی و طیہ ہزار سال سے آج تک جیسا کافی ثابت ہو رہا ہے۔ — یہ سب باتیں ہر سلیم الفطرت انسان کے لیے ہر جہتی معجزہ سے بڑھ کر اس بات کا واضح ثبوت ہیں کہ شایک ساری انسانی دنیا کے لیے آپ ہی برحق اور خاتم الانبیاء ہیں اور آپ کا لایا ہوا دین کامل و مکمل اور آخری دین ہے۔

پھر جس حکمت خداوندی نے ختم نبوت و تکمیل دین کا یہ فیصلہ کیا اسی کا مصلد یہ بھی تھا کہ دوسرے عام نہیں کی طرح خاتم الانبیاء حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی عمر طبعی ہی دی جائے گی۔ چنانچہ نبوت کے ۶۳ سال بعد ۶۳ سال کی عمر میں آپ کو اس دنیا سے اٹھایا گیا اور آپ کے بعد قیامت تک کے لیے اللہ تعالیٰ نے آپ کے لائے ہوئے دین کی حفاظت کا دھرم خود لے کر اس کا ایک قلمبر ہی انتظام اس عالم تکوین میں یہ تجویز کیا کہ ہر زمانہ اور ہر دور کی ضرورت کے مطابق ایسے لوگ آپ کی امت میں پیدا ہوتے رہیں جو اس دین کی حفاظت و خدمت ہی کو اپنا وظیفہ حیات بنائیں۔ چنانچہ ماضی کی تاریخ احمدیہ کا مشاہدہ گواہ ہے کہ ہر دور میں اس امت میں ایک بڑی تعداد ایسے لوگوں کی رہی ہے جنہوں نے دین کے تعلم و تعلیم اور حفاظت و خدمت ہی کو اپنا خاص مشغلہ اور وسیع بنایا۔ یہاں تک کہ آج بھی جبکہ مادہ پرستی اور دنیا طلبی پوری انسانی دنیا پر گویا چھائی ہوئی ہے، امت محمدی میں لاکھوں کی تعداد میں ایسے افراد موجود ہیں جو دین کے تعلم و تعلیم اور اس کی حفاظت و خدمت ہی کے کسی کام کو اپنی زندگی اور اپنی قربانیوں کا صرف بنائے ہوئے ہیں۔ — یہ دراصل اللہ تعالیٰ کے تجویز کئے ہوئے اسی انتظام احمدی کی مشیت

کے اسی فیصلہ کا اظہار ہے جس کا ذکر اوپر کی سطروں میں کیا گیا ہے۔

اور چونکہ یہ وہن قیامتِ کبک کے لیے اور دنیا کی مادی قوموں کے لیے تھا اور مختلف انقلابات سے اس کو گزرتا اور دنیا کی مادی قوموں اور عقول اور ان کی تہذیبوں سے اس کا واسطہ پڑتا تھا اور ہر مزاج و قماش کے لوگوں کو اس میں اپنا تھا اس لیے قدرتی طور پر ناگزیر تھا کہ جس طرح پہلے قیامت کے ذریعہ آن ہوئی آسمانی تعلیم و ہدایت میں طرح طرح کی تحریکیں اور تمیزیں، بدیہی اور عقائد و اعمال کی بدعتوں نے ان میں جگہ پائی اسی طرح خدا کی نازل کی ہوئی اس آخری ہدایت و تعلیم میں بھی تحریف و تبدیلی کی کوششیں کی جائیں اور عاصد مزاج عناصر اس کو اپنے غلط خیالات اور اپنی نفسانِ خرابی سے اس کے مطابق ڈھالنے کے لیے حقائق و حقیقت کی غلط تاویل کریں اور سادہ لوح عوام ان کے دھوکے و تبلیغ کا شکار ہوں اور اس طرح یہ اُمت بھی عقائد و اعمال کی بدعتات میں مبتلا ہو جائے، اس لیے سلسلہٴ نبوتِ مہم ہر جہان کے بعد اس دینِ حق کی حفاظت کے لیے ایک خاص و منظم یا جمعیۃ منظمی تھا کہ ہر دور میں کچھ ایسے بندگان پیدا ہوتے رہیں جن کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے دین کی خاص فہم و بصیرت عطا ہو جس کی وجہ سے وہ اسلام اور غیر اسلام اور سنت و بدعت کے درمیان امتیاز کی نگہیں کھینچ سکیں۔ اور اسی کے ساتھ دین کی حفاظت کا حامی و اعینہ بھی اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان کے دلوں میں ڈالا جائے اور اس راہ میں ایسی عمریت بھی ان کو عطا فرما ل جائے کہ ان کو امتیاز سے تاملاتی حالت میں بھی وہ اس قسم کے ہر قسم کے مقابلہ میں سبقت پر ہو جائیں اور دینِ حق کے حشرِ رحمانی میں ان کی بدعت کی کوئی تمیز نہ ہو سکے۔ اور اُمت کے عقائد یا اعمال میں جب کوئی نئی یا غلط تبدیلی ہو یا عقائد اور سب سے دینی کا علیہ ہو تو خاتمِ الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک دفاع و لشکر کی طرح وہ اس کی راجہ کنی کے لیے اپنی پوری طاقت کے ساتھ جدوجہد کریں اور کوئی لاپرواہ اور کوئی خوف ان کے قدم نہ روک سکے۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے دین کی حفاظت کے لیے اس ضرورت کا بھی تکفل فرمایا اور اس کے آخری رسول حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے مختلف موقعوں پر شکستِ اُمتی کے اس فیصلہ کا اعلان فرمایا کہ اللہ تعالیٰ میری اُمت میں قیامت تک ایسے لوگ پیدا کرتا رہے گا جو دین کی امانت کے

اصل دلائل اور محقق ہوں گے، وہ اہل المراءۃ و تفریط کی تحریکات، اہل زینہ و ہوی کی راسخی
جہلی ہدایت اور حق نا آشنا صدیوں کی تاویلات سے دین کو محفوظ رکھیں گے اور اس کو
اس کی بالکل اصلی شکل میں جس میں کہ وہ ابتدا میں خود نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ کیا تھا
امت کے سامنے پیش کرتے رہیں گے اور اس میں نئی روح پھونکتے رہیں گے۔ اسی
کام کا اصطلاحی عنوان تجدید دین ہے اور اللہ تعالیٰ اپنے جن مندوں سے یہ کام لے وہی
مجدد دین ہیں۔

بعض لوگوں کی باتوں سے محسوس ہوتا ہے کہ مجددیت کے بارہ میں الٰہ کا تصور کچھ ایسا
ہے کہ گویا وہ نبوت سے چھوٹے درجہ کا کوئی خاص منصب ہے، اور ہر صدی میں اللہ تعالیٰ
اپنے پس کسی ایک خاص مہندس کو اس منصب پر فائز کرتا ہے اور اسی صدی کے مسلمانوں
کی فلاح و سعادت اور دینی و دنیوی کمالات کا حصول اس پر موقوف ہوتا ہے کہ وہ اپنے
صدی کے، اس مجدد کو پہچانیں اور اس کا اتباع کریں۔

اس عاجز کو کافی تلاش و مطالعہ کے بعد بھی مجددیت کے اس تصور کی کتاب و سنت
میں کوئی اصل و بنیاد نہیں مل سکتی۔۔۔ سنن الی و داؤد و مستدرک حاکم و غیرہ کی وہ
مشہور حدیث جو اسی مسئلہ تجدید کی گواہی دیتی ہے، اس میں مذکور ہے، اس کا مطلب و مفاد جو اس کے
افاضل سے سمجھا جا سکتا ہے وہ یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ جو اپنے اعلان و منشور "إِنَّا نَحْنُ
نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ" کے مطابق دین کی حفاظت کا ذمہ لے چکا ہے
ہر دور میں ایسے بندے پیدا کرتا رہے گا جو امیر مشول اور آل مشول سے دین کو صاف کرتے
اور نکھارتے رہیں گے اور اس کی رگوں میں، اپنی مجد و مجد سے تازہ خون رواں دلائے رہیں گے۔
حدیث کے الفاظ جو چند صفحے پہلے بھی درج ہو چکے ہیں، یہ ہیں۔

”اِنَّ اللّٰهَ عَزَّوَجَلَّ يَبْعَثُ لِمُلْكٍ لَا اِلٰهَ اِلاَّ هُوَ رَاسٍ مِّنْ كُلِّ مَاشَةٍ
سَمَةٍ مِّنْ تَجِدُّ لَهَا دِينَهَا۔“

میں جو زمین کا مظلوم ہے وہ جس طرح واحد و فرد کے لیے استعمال ہوتا ہے اسی طرح
جمع، اور جماعت کے لیے بھی استعمال ہوتا ہے، بلکہ شارحین حدیث نے خاص اسی حدیث

کی شرح میں بھی اس کی تصریح کی ہے ملاحظہ ہو ”مرقاۃ المفہوم“ علامہ سیوطیؒ اور ”مرقاۃ
شرح مشکوٰۃ“ علامہ علی قاریؒ کئی اسی طرح جن حضرات نے اس حدیث کے لفظ ”اسی“ کی وجہ
سے کسی کے مجدد ہونے کے لیے بطور شرط کے یہ مزدوری قرار دیا ہے کہ اس کا تجدیدی کام
صدی کے سرے پر یعنی صدی کے شروع میں یا آخر میں جاری ہونا چاہیے اور صدی سے
اسوں نے یہی معروف ہجری صدی مراد لی ہے، (فقد تاملی ان پر رحمت فرمائے) ان سے یقیناً
اغراض ہوئی ہے۔ سہ ہجری کا یہ نظام تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے عند خلافت سے قائم ہوا
ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں تو یہ نظام تھا ہی نہیں اور یہ اصطلاح اس وقت تک
وضع ہی نہیں ہوئی تھی اس لیے اس حدیث کے لفظ ”کل مائتہ سنۃ“ سے ہجری صدی
مراد لیا صحیح نہیں ہو سکتا، بلکہ اس کا مطلب میں ”کل حرف“ ہوگا اور پھر اس کی تفسیر انعامی
ہی ماننا پڑے گا۔ اور اس بنا پر حدیث کا مطلب میں یہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ ہر قرن اور ہر دور میں
اس امت مسلمہ میں ایسے بندے پیدا کرتا رہے گا جو اس امت کے لیے دین کی تجدید کرتے رہیں
گے یعنی ماحول اور زمانہ کی آلائشوں اور آفات شرعیہ سے اس کو صاف کرتے اور نکھارنے میں لگیں گے
اور اس کی رنگ میں تازہ خون دھوڑائیں گے۔

اور اس امت کی تاریخ گواہ ہے کہ ایسے بندے ہر دور میں برابر پیدا ہوتے رہے ہیں
اور دین کی تجدید کا یہ سلسلہ مسلسل جاری رہا ہے اور ہماری دینی تاریخ ہی اس کی شاہد
اور مصدق ہے کہ تجدید کا یہ کام کبھی اور کسی ملک میں ہجری صدی کی ابتداء میں ہوا ہے۔
لے اس بات کو اچھی طرح سمجھ لیتا چاہیے کہ حدیث کے لفظ ”کل مائتہ سنۃ“ سے صدی کا کوئی متعین
نظام مراد ہجری نہیں ہو سکتا، سہ ہجری کی اصطلاح تو اس وقت وضع ہی نہیں ہوئی تھی اس کے علاوہ
ولایت ہجری یا بیست نبوی یا دعات نبوی کے حساب سے صدی کا نظام متعین کرنے کا بھی کوئی فہم یہ
حدیث میں نہیں ہے۔ اس لیے اس کے سوا کوئی چارہ نہیں کہ حدیث کے لفظ ”کل مائتہ سنۃ“ کا مطلب
”ہر کل قرن“ سمجھا جائے اور ظاہر ہے کہ جب اس لفظ سے صدی کا کوئی متعین نظام مراد نہیں رہا تو پھر
”اس“ کے لفظ کو تفسیر انعامی بطور دیگر تفسیر ہی ماننا پڑے گا جیسے کہ عربی میں ”علی رؤس الاشواء“ میں
رؤس کا لفظ تفسیر ہے اور مذکورہ یا ”رؤس بر سر منبر“ اور ”بر سر مجلس“ میں سر کا لفظ تفسیر ہوتا ہے۔

اسی کے ابتداء سے وابستہ ہے اور جو لوگ اس کے دامن سے وابستہ نہیں ہیں وہ غلام و
سعادت سے محروم ہیں اور ظاہر ہے کہ اس کی وجہ سے ہمیشہ اُمت میں نئے نئے اختلافات
پیدا ہوتے رہیں گے اور اُمت ان اختلافات کی وجہ سے مختلف گروہوں اور فرقوں میں
تقسیم ہوتی رہے گی۔ اس لیے اس حدیث کا یہ مقصد و منشا تو ہرگز نہیں ہو سکتا۔

در اصل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصد اس ارشاد سے اُمت کو یہ اطمینان دلانا
ہے کہ یہ دین کبھی معروف نہیں ہو سکے گا اور نہ مرد زمانہ سے یہ بوسیدہ ہوگا اور نہ زمانے
کے انقلابات اس کی حقیقت کو بدل سکیں گے، بلکہ اللہ تعالیٰ اس کی بقا اور حفاظت
اور تجدید کا انتظام برابر کرتا رہے گا اور ہر دور اور ہر قرن میں ایسے بندے پیدا ہوتے
رہیں گے جو دین پر سے اس گروہ و غبار کو برابر جھاڑتے رہیں گے جو زمانہ کی ہواؤں سے
اس پر پڑے گا اور اس کی کشتی دور کرنے کے لیے اس کی رگوں میں تازہ خون اپنی جد و جہد
سے دھڑلاتے رہیں گے۔ اس تشریح کی بنا پر یہ حدیث اللہ تعالیٰ کے حکم و وصیت و تقاضا
لہ لحفظوں کے سلسلہ کے ایک الہی انتظام کا بیان ہوگا اور ان دوسری حدیثوں کے
بہم معنی ہوگا جن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی حقیقت کو دوسرے الفاظ میں
اور دوسرے عنوانوں سے بیان فرمایا ہے :-

حضرت شاہ ولی اللہ نے حجۃ اللہ اباعظیم "الواب الالتمام بالکتاب والسنۃ"
کے زیر عنوان اس حدیث کی جزئی تشریح کی ہے اور اپنے خاص انداز میں اس کے مقصد و منشا
اور اس کی حقیقت پر جو روشنی ڈالی ہے اس کا حاصل یہی ہے جو اس عاجز نے عرض کیا
— کم از کم اس کی ابتدائی چند سطریں یہاں بھی پڑھ لی جائیں۔ مرنے والے :-

قولنا صلی اللہ علیہ وسلم	یعنی رسول اللہ صلی اللہ
لا تجمعه ہذا الامۃ	علیہ وسلم کا یہ ارشاد کہ میری
علی العبدۃ "وقولہ	یہ اُمت کبھی گمراہی پر متفق
صلی اللہ علیہ وسلم	نہ ہوگی" اور آپ کا یہ ارشاد
یبحث اللہ لیذلا الامۃ	کہ اللہ تعالیٰ اس اُمت

حتی ما س حَقَّ مائة سنة من
 یجدد لها دینہا۔
 تقسیدہ فی حدیث اخر
 یحسد هذا العلم من حتی
 خلف عدولہ ینفون عنه تحریف
 الغالین وانتحال المبطلین
 وتاویل الجاہلین ۵

کے لیے ہر صدی کے
 سرے پر ایسے بندے پیدا
 کرتا رہے گا جو اس کے
 لیے اس کے دین کو تازہ
 کرتے، اور نکھار سکتے
 رہیں گے۔ م

م آپ کے ان ارشادات کی وضاحت اور تشریح آپ کی اس
 حدیث سے ہوتی ہے (جو کتب حدیث) میں مروی ہے اگر میرے
 لائے ہوئے اس علم یعنی دین کی امانت کو ہر زمانے کے اچھے
 اور نیک بندے سنبھالیں گے اور اس کی خدمت و حفاظت
 کا حق ادا کریں گے، وہ غلو اور افراط و انحراف کی تحریفوں سے
 اور کھوٹے کتے چھلانے والوں کی طبع کاریوں سے اور تباہیوں کی
 فاسد تاویلوں سے اس دین کی حفاظت کریں گے۔

اس کے بعد شاہ صاحب نے پستے خاص لکھنا اور عارفانہ انداز میں اس پر
 روشنی ڈال ہے کہ ائمہ معانی کی طرف سے دین کی حفاظت و تجدید کے اسس نظام
 اور فیصلہ کا اصل سزا اور راز کیا ہے۔ لیکن ہم نے جس مقصد کے لیے شاہ صاحب
 کا حوالہ دیا تھا وہ ان کی اتنی ہی عبادت سے پورا ہو جاتا ہے۔

جو ہم نے اوپر نقل کی ہے۔ منقول عبارت میں جن تین حدیثوں کا ذکر ہے،
 شاہ صاحب کے نزدیک ان سب کا مقصد و مٹا ایک ہی ہے۔ وہ وہی ہے کہ
 اُمت مطمئن رہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد بھی آپ کا لایا ہوا دین محفوظ
 رہے گا اور آپ کا روشن کیا ہوا چراغ ہر اسیات ہمیشہ یوں ہی روشن رہے گا اور

اللہ تعالیٰ اس اُمت ہی میں سے ایسے بندے ہر دور میں کھڑے کرتا رہے گا جو اللہ و رسول کی اس ہدایت کی حفاظت کریں گے اور اس کو اس کی اصلی شکل میں پیش کرتے رہیں گے اور اس طرح آپ کی ہائی ہوئی ہدایت انسانی نسل کی آپ کے بعد بھی ہمیشہ ہمیشہ رہنا ہی کرتی رہے گی اور اللہ کے بندے اس کی روشنی میں سعادت کی راہ پر چلتے رہیں گے۔ اور اس دین کی حقیقت تحریکوں اور تاویلوں کے پردوں میں کبھی اس طرح گم نہ ہوسکے گی جس طرح پہلے نبیوں کے خلیفہ آئی ہوئی ہدایتیں دین سے گم ہو گئیں۔

بس یہی ہے اس حدیثِ تنذیر کی اداس مضمون کی سبب حدیثوں کی رد و ردح اور مراد اور اس بنا پر کہا جاسکتا ہے کہ اس کارِ تجدید میں ہر دور کے ان سبب بندگانِ خدا کا حصہ ہے جن سے اللہ تعالیٰ نے دین کی اس قسم کی خدمات میں، اس طرح اُمت میں مجددین کی تعداد صرف ۱۳-۱۴ ہی نہ ہوگی (جن کی تعیین میں اختلافات ہوں اور ہر حقہ اپنے ہی کسی بزرگ کے مجدد ہونے پر دھار اور دوسروں سے ٹکرا کر رہے) بلکہ اللہ کے ہزاروں وہ بندے جن سے اللہ تعالیٰ نے دین کی ایسی خدمتیں مختلف زمانوں اور مختلف ملکوں میں لی ہیں سب ہی اس کارِ تجدید میں حصہ دار ہوں گے اور سب ہی مجددین میں ہوں گے۔

ہاں! ایسا بیشک ہوا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کسی زمانہ میں اپنے کسی بندے سے کوئی بہت بڑا تجدیدی کام لیا ہے اور اس کے خلیفہ دین کے بہت سے شعبوں کی تجدید کرائی ہے۔ اور کبھی کسی سے اس سے کم درجہ کا اور دین کے کسی خاص شعبہ میں تجدیدی کام لیا ہے اور یہ فرق ایسا ہے جو نبیوں و رسولوں کے کاموں اور ان کے مدحروں میں بھی رہتا ہے ﴿تِلْكَ الْأَمْثَلُ قَدْ خَلَّسْنَا لِقَوْمِكَ عَلَىٰ يَمِينٍ﴾ چنانچہ اس اُمت کے ابتدائے دور میں اللہ تعالیٰ نے اپنے جی بندوں سے تجدیدی کرم کی خدمات لیں۔ ان میں علیہ السلام حضرت عمر بن عبد العزیز و حضرت انور علیہ السلام بہت ممتاز ہیں۔ اسی طرح اس اخیر دور میں جس کا آغاز ہزارہ دوم و دواہم ثانی کے آغاز سے ہے یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات پر ایک ہزار سال گزرنے کے بعد سے ہوتا ہے، امام تہائی کیشنہ احمد سرہندیؒ سے دین کی تجدید و حفاظت اور احیاء و شریعت کا جو عظیم کام چارے اس ملک ہی میں لیا وہ بھی اسلام کی پوری تاریخ

میں ایک خاص امتیازی شان رکھتا ہے اور اسی وجہ سے ان کا لقب مجددِ اہلِ ثانی ایسا مشہور ہو گیا ہے کہ بہت سے لوگ ان کا نام بھی نہیں جانتے صرف مجددِ اہلِ ثانی کے معروف لقب ہی سے ان کو پہچانتے ہیں۔

اس مجموعہ میں مختلف ہنرمندی سے اسی زمانہ عالم و عارف اور عظیم مجدد کے تجدیدی کامناصوں پر روشنی ڈالی گئی ہے۔

اللہ تعالیٰ ان پر رحم فرمائے اُن سب بندوں پر اپنی خاص رحمتیں نازل فرمائے جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ پر خود مضبوطی سے قائم رہتے ہوئے آپ کے لائے ہوئے مقدس دین کو تازہ اور اس کے مابغ کو سرسبز و شاداب کرنے کے لیے اپنی توانائیاں صرف کیں اور انکس کو ان کے فیوض سے استفادہ کی اور ان کی اقتدار پیروی کی توفیق دے

ہزارہ دوم یا الف ثانی

← کا →

تجدیدی کارنامہ

از

مولانا سید مناظر حسن گیلانی

ناظرین کو اس مقالہ کے مطالعہ کے وقت یہ مہموزار کھنچا رہے کہ برصغیر میں اس وقت کھا گیا تھا جب ہندوستان میں انگریزی اقتدار اپنے آخری دور میں تھا اور انڈیا ایکٹ ۱۸۵۷ء کے تحت جسران الیکشن ہونے کے بعد تمام صوبوں میں نیم آزاد حکومتیں قائم ہو چکی تھیں جن میں سے سات صوبوں میں کانگریس کی حکومت تھی جن کے طرز عمل سے پہلی دفعہ یہ بات کھلی کر سامنے آئی تھی کہ آزاد ہندوستان میں مسلمانوں کو کن مسائل کا سامنا ہو گا۔

درتب

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحمد لله وكفى والصلاة والسلام على عبادة الذين اصطفى

وحدت و جہد اور وحدت نشود کی فنی نکتہ نوازیوں، یا شریعت و طریقت کی مایا نہ و صوفیانہ معرکہ آرائیوں کے ہنگاموں میں حضرت شیخ احمد فاروقی سرمدی رحمۃ اللہ علیہ کے واقعی اور حقیقی تجدیدی کارنامے کچھ اس طرح مدلل گئے کہ آج حضرت شیخ قدس سترہ امریز کو مجدد الہف ثانی کہنا بجز ایک مدافعی نخوش اعتقاد میں کہے نہ ظاہر اور کسی امرم پر مبنی نہیں معلوم ہوتا۔ مشہور کیا گیا ہے کہ ملا عبد الحکیم سیالکوٹی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت کو اس خطاب سے کسی خاص وقت میں مخاطب کیا تھا۔ اور اسی خاص خطاب کے رشتہ رفتہ عام لفظ کی صورت اختیار کر لی۔ لیکن کیا حضرت کا مجدد الہف ثانی ہونا محض ملا عبد الحکیم کے ایک خاص خطاب و تلمیح ہی کا نتیجہ ہے اور ملا صاحب نے بھی آپ کو اس خطاب سے محض اس لیے مخاطب کیا تھا کہ گزشتہ بالا دو مسئلوں کے متعلق آپ نے ایسی تعبیریں پیش کیں، جو قرآن و سنت سے زیادہ قریب تھیں، سمجھنا اس سے، بجا نہیں کہ ان مسائل میں حضرت مجدد صاحب نے کسی خاص تعبیر کو پیش فرمایا ہے۔ اور اس سے انکار ہے کہ ان مسائل کے متعلق محض جاپاؤ ظاہر نہیں

جن کے عوام لشکار چمکے تھے ان سے نہایت ہنس بولی۔ اور ان اصلاحی کوششوں سے جن کا تعلق علمی و عقلی دونوں شعبوں سے ہے صرف ہندوستان ہی کے مسلمان متاثر نہیں ہوئے، بلکہ جہان سے واسے جانتے ہیں، کہ مختلف اسباب و عوامل نے ایسے نیا برس کے کہ ان کا اثر قریب قریب تمام اسلامی ممالک پر پڑا، جس کا سب سے کھلا ہی ثبوت یہ ہے کہ سلسلہ مجددیہ کی ایک بڑی شاخ حاملہ یہ سلسلہ کے نام سے عراق و شام عرب خصوصاً ترکی ممالک میں بہت زیادہ مقبول ہوئی اور ہے۔ یہ آپ کے ”مکاتیب علیہ“ خود برداشتہ ان ممالک میں کثرت پڑھے گئے اور پڑھے جاتے ہیں، جہاں کے باشندے فارسی زبان سمجھتے ہیں۔ اور جو اس زبان سے ناواقف ہیں، ان تک آپ کے مکتوبات عربی اور اردو زبانوں میں پہنچائے گئے۔ غالباً روس کے رہنے والے علامہ جو صاحب جو کہ بالآخر مکہ معظمہ میں رو پڑے تھے اسوں نے مکاتیب کا ترجمہ عربی میں کیا اور مصری ٹائپ میں چھپ کر سارے عربی ممالک میں پھیل گیا۔ یہ خدا داد بات تھی کہ اس کے بعد حدیث و تفسیر میں اتنی اچھی کتابیں لکھی گئیں ان میں ایسا معتبر کتاب نہیں مل سکتی ہیں، جن میں ”مکتوبات“ کے مضامین نقل کئے گئے ہیں۔ خصوصاً عصر جدید کی مشہور تفسیر ”روح المعانی“ جو سلطان عبدالحمید رضا مرحوم خلیفہ ترکی کے عہد میں لکھی گئی اس میں علامہ شہاب محمود اسی رحمتہ اللہ علیہ نے گویا اس کا التزام کر رکھا ہے کہ جہاں بھی ذکر کا موقع پیش آئے، وہاں نقلاً و مجتہداً علامہ رحمۃ اللہ علیہ کے نام سے وہ آپ کے خاص خاص نظریات، اور جدید تعبیرات کو پیش کرنے میں اور بڑے استقامت و تازہ سے پیش کرتے ہیں، اہم مسائل کے تفسیر میں سہ کے طور پر پیش کرتے ہیں۔

بلاشبہ یہ بڑے امتیازات ہیں، جو کم از کم ایک ہندوستانی عالم و صوفی کے لیے سرمایہ فخر بن سکتے ہیں۔ لیکن کیا آپ کی ”مجددیت“ صرف ان ہی چند باتوں تک محدود ہے؟ - ۱
شاید غور نہیں کیا گیا، خصوصاً ہمارے علماء اور صوفیائے حضرت مجدد صاحب رحمۃ اللہ علیہ کو جب دیکھا جائے تو اس ماحول سے جدا کر کے دیکھا۔ جس میں آپ کا وجود مسعود قدرت کی جانب سے سرزمین ہند کو عطا کیا گیا تھا کچھ ٹھانی باتیں، انہی قفسے، بھی مشورے پہلے آئے ہیں کہ جہانگیر بادشاہ نے اس جرم میں کہ آپ نے اس کے آگے سجدہ تعظیم سے انکار کیا تھا، کچھ

دن کے لیے قید و زندان کی سزا دی تھی زیادہ سے زیادہ اس زمانہ کی حکومت سے آپ کے تعلق کا اظہار اسی واقعہ سے کیا جاتا ہے اور اسی پر ختم کر دیا جاتا ہے گویا حضرت مجدد و صاحبِ رحمت، اللہ علیہ کا حکومت سے تعلق اس سے زیادہ کچھ اور نہ تھا۔ بلاشبہ! احسان فراموشی ہوگی، اگر میں اس کا اظہار نہ کروں کہ سب سے پہلے اس مسئلہ کی طرف جس کا میں آج فکر کرنا چاہتا ہوں۔ نواب صدر یار جنگ مولانا حبیب الرحمن صاحب شروانی مدظلہ العالی سابق صدر الصدور مالک محرم و سر آصفیہ کے توجہ دلائی تھی۔ آپ نے اپنی ایک تقریر میں یہ سوال اٹھایا تھا کہ کیا وجہ تھی کہ محض حکومت کے تخت پر چاہا بادشاہ مسلسل ایسے بیٹھے کہ ان میں مد پھیلوں کو دو سیوں سے کوئی تعلق نہ تھا نواب علامہ کا اشارہ اس طرف تھا کہ شاہ جہاں اور عالمگیر ان دو پھیلوں کو جہاں گیر اور اکبر سے عقابہ کر کے دیکھتے دووں میں کوئی مماثلت ہے؟ ابھی اس سے پہلے میں کہان چاندی میں کہن سے دعا سنان تھے اور کون زمین۔ لیکن نسبت دونوں طبقوں میں یقیناً وہی خفی جو آسمان زمین میں ہو سکتی ہے آخر ہمارے گندم کے ”گندم“ سے ”جو“ کی روئیدگی کس طرح ہو گئی۔ وہی دیا جو شاہنشاہ ہی قوت کے ساتھ ایک صحت بہرہ راتھایا یکا یک پٹ کر مں کا ہوا ہوا لکن مخالفت رخ کی طرف کن اسباب کے تخت پر گیا۔

نواب علامہ کا یہ سوال جو فلسفہ تاریخ سے تعلق رکھتا ہے۔ یقیناً ایک عجیب سوال تھا اور میں اس کا اعتراض کرتا ہوں، کہ سب سے پہلے اس اہم سوال کے جواب کا علم لیجئے آپ ہی کی زبان مہار کس سے ہوا اور اصل میں اسی جملہ جواب کی آج کچھ تفصیل اس حد تک کرنا چاہتا ہوں جس حد تک کسی مہلکی مقالہ میں گنجائش ہو سکتی ہے۔

جو حال کہنی مہار کس کے عہد میں غالباً سب سے پہلے چند و نشان کی تاریخ غامضی زبان میں جو مرتب ہوئی وہ بہارِ ترجمان کے ساتھ ایسٹ انڈیا کمپنی کا پہلا اخباری محرم و سر ہے، اسی ہمارے ایک طباطبائی سستید صاحب کے قلم سے یہ فقرہ ان کی کتاب سیرالخرین میں

درج ہوا ۴

مذہب الہی کہ آسائش غیر قنایہ حلق مذہب الہی جس میں خلق اللہ کے بشمار

در آں برد تا عسر جدا نگیر بر طبع داشت
 فائدہ سے تھے۔ جہاں لکیر کے زمانہ تک اس کا
 بادشاہ عہد شاہ جہاں تعصب شروع شدہ نہ
 پھر چاروں دروازوں پر دروازہ پھر شاہ جہاں کے عہد
 سے تعصب شروع ہوا اور عالمگیر کے عہد میں
 سیر الملتاخرین صفحہ ۱۲۲ ج ۱۔
 تو اسی نے شدت اختیار کر لی۔

پھر اس فن کی شرح نوادہوں و حاشیہ آراؤں کے سلسلہ میں جو ہندو دہلا عمارتیں تیار
 ہوئیں، ان کا کون اعلان کر سکتا ہے۔ شاہ جہاں تو کم لیکن شدت پذیر تھا۔ "کے ساتھ جو
 جیسا ماہیتم کیا گیا، آج اسی مشاعرہ پر و پا گندام کا نتیجہ ہے کہ عالمگیر اور عہد ہی تعصب"
 تقریباً دو مرتبہ اولت الفاظ میں گئے ہیں۔ مشکل ہی سے اب کوئی تعصب کے لفظ کا تخیل اس
 طرح کر سکتا ہے کہ بے ساختہ اس کے ساتھ عالمگیر کی صورت بھی دماغ میں نہ کھینچ جائے۔ یہ سب
 کچھ کہا گیا اور اس اجمال کی تفصیل میں معلومات کے مدیا بہا دیے گئے۔ جملہات شائع کئے
 گئے اور کئے جا رہے ہیں۔ لیکن عجیب بات ہے۔ بادی ہر ذوق بطل و تفصیل دعویٰ کے دو
 پہلوں سے ایسی لاپرواہی برتنی گئی کہ آج جب "ہٹری کے شکوفوں" میں رگ لگی پر بھی فشر زنی
 سے نہیں چرکا جاتا۔ یہ دونوں پہلوئے ہندو ہن بستر کی شکل میں چھوٹ گئے۔ یا قطعاً چھوڑ دیے
 گئے۔ تاریخی حوالہ دہ واقعات کی تہجیر و تحلیل کے سلسلہ میں اگرچہ واقعہ تو وہی ہے جو
 مرحوم واقعہ قریبی نے۔

توحید کا مسئلہ ہے اصل باقی ہیں شکوفے ہٹری کے
 کے قدیمہ طاہر کہا ہے۔ لیکن آج جب ہجوئی کی آنکھوں کے پردے گئے جاتے ہیں اور
 کھڑکی کے ہاں کے نالوں کی بھی رپورٹ مرتب کی جاتی ہے۔ سمجھ میں نہیں آتا کہ آخر ایک ہی
 دعویٰ کے ایک پہلو کو تو اتنا روشن کیا جاتا ہے اور اس مدد سے اس کا رنگ نکالا جاتا جاتا
 ہے کہ آنکھیں چیخ و پستی ہیں اور کان آنکھوں کے بیسے جنتاب ہو جاتے ہیں۔ لیکن اسی دعویٰ
 کے دوسرے اجزاء کو اتنی کس میری مین ڈال دیا جاتا ہے کہ گویا علم و تحقیق کے وہ سزاوار
 ہی نہ تھے۔

میری مراد یہ ہے کہ سیر الملتاخرین کے مذکورہ بالا بیان کا یہ جزو کہ مذہبی تعصب نے

عالمگیر کے عہد میں انتہائی قدرت کی صورت اختیار کر لی تھی آج تحقیق و تنقید، تعلیل و توجہ،
کا کیوں تختہ دمشق بنا ہوا ہے۔ لیکن ہمیشہ اس دعویٰ کے حسب ذیل احبصار
(۱) اکبر نے "الہی مذہب" قائم کیا تھا۔

(۲) اس مذہب کی وجہ سے "خلق در آسائش بود"

(۳) لیکن شاہجہاں سے رنج ہوا گیا۔ یعنی مذہبی تعصب شروع ہوا۔

یہ باتیں جز بھی قابل بحث نہ تھیں پوری تفصیل کے ساتھ بتانا چاہیے تھا کہ "الہی مذہب"
کی حقیقت کیا تھی؟ خلق "جو آسائش میں تھی، تاریکی حیثیت سے اس کی تحقیق کرنی چاہیے
کہ اس خلق کے تحت میں کون کون سی جماعتیں داخل تھیں، ان کی آسائش کی نوعیت کیا
تھی۔ اور آخر میں نتیجہ، ہم سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ شاہجہاں کے عہد سے اس میں کیوں
تبدیلی ہوئی۔ اور کن موثرات کے زیر اثر عالمگیر تک پہنچ کر اس نے "شدت" کی شکل اختیار کی۔
میری غرض یہ نہیں ہے کہ مدہمیں نے بالکلہ ان اجزاء سے بحث نہیں کی ہے۔ بلکہ میں یہ
کہنا چاہتا ہوں کہ ان میں بعض جز تو ایسے ہی ہیں مثلاً آخری سوال اس کو تو آج تک کسی
کتاب میں اٹھانے کی کوشش ہی نہیں کی گئی۔ اسی طرح "خلق در آسائش بود" کو بھی ہمیشہ محفل
ہی رکھا گیا۔ کسی نے نہیں بتایا کہ اس سے مراد خدا کی کوئی مخلوق ہے۔ البتہ "الہی مذہب کا"
مقدور بہت ذکر ان کتابوں میں ضرور کیا جاتا ہے۔ لیکن پہلے یہ ہے کہ جس رنگ میں کیا جاتا ہے
اُس سے بہتے "علم" کے شاذ صامت ہی میں زیادہ اضافہ ہو سکتا ہے۔ آخر وہن اکبری کے
مخلوق پر کچھ مشور کیا گیا ہے۔ اس کے سوا اور کیا ہے کہ وہ ایک "صلح کل" مسلک تھا اس
میں تمام ادیان و مذاہب کو ایک نگاہ سے دیکھا جاتا تھا کسی مذہب والے کو دوسرے پر
کوئی فوقیت نہیں دی جاتی تھی۔ لیکن کیا یہی واقعہ ہے؟ جب واقعہ کا ذکر کیا جائے گا، اس
وقت معلوم ہوگا کہ واقعہ کیا تھا؟ اور اُس کو کس رنگ میں پیش کیا گیا۔ اس سے انشاؤں
"اہم ثانی" کے کلمہ کی حقیقت بھی معلوم ہوگی کہ اس کا تعلق دراصل کس واقعہ سے ہے۔
عجیب بات ہے کہ آج بھی ہندوستان میں پھر ایک "مذہب" پیش کیا جا رہا ہے
اکبر کے زمانہ میں چونکہ "اہم" کے وجود کا انکار نہیں کیا گیا اس لیے اس کا نام "الہی مذہب" تھا۔

اس زمانہ میں "اولیٰ" کی جگہ قوم نے لی ہے۔ اس لیے اس کا نام بھی بدلتی مذہب "دکھا گیا ہے" آسمان گھومتا رہتا ہے۔ تاریخ و ہر راقی رہتی ہے۔ اس مثل ساز کی تصدیق ہوتی ہے جب اس وقت بھی جو کچھ سنایا جا رہا ہے اس کو اس سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ جو دکھایا جا رہا ہے یا جس کے دکھانے کا منصوبہ پکایا جا رہا ہے، اور زیادہ قزاسی و صریح پر قلم اٹھانے کی وقتی وجہ شاید یہی تھا ہے۔ ہر مسئلہ ہے کہ جو چرکنا جاتے ہوں ان کو اپنے چرک میں اس سے کچھ دوسٹے۔

”الہی مذہب“ یا

ہندوستان کا نقشہ کبریا

یہ درست ہے، مگر یہ مذہب کیوں پیدا ہوا؟ اور کن موثرات کے تحت پیدا ہوا۔ میرے سامنے سرور دست یہ سوالات نہیں ہیں۔ لیکن ہے کہ آخر میں کچھ اس کی طرف بھی اشارہ کر دیا جائے لیکن اسی وقت جو کچھ بھی پیش نظر ہے وہ صرف سادہ لفظوں میں معتبر تاریخی و ثنائی کی روشنی میں صرف یہ دکھانا ہے کہ یہ مذہب تھا کیا، عہد کینی سے بیشتر کی کتابوں میں بھی اگر ڈھونڈا جائے تو اسی مسلک کے مختلف عناصر اور اجزاء کا سراغ مل سکتا ہے۔ لیکن یہ نظر امتیاط میں نہ صرف یہ اور وہ کیا ہے کہ اگر سری و بار کے صوبے سے زیادہ ثقہ راوی علامہ القادر بدایونی کی مشہور کتاب منتخب التواریخ پر ہی کفایت کروں۔ کیونکہ یہی ایک ایسا بیان ہمارے سامنے ہے جو حلقی شہادت کے بعد ادا کیا گیا ہے۔ دوسروں کو اس پر اعتبار ہر پانہ ہو لیکن علامہ صاحب جیسے راستہ باز بزرگ کے حلق کے حد ہمارے لئے عدم اعتماد کی پھر مشکل ہی سے گنجائش پیدا ہو سکتی ہے۔ بلکہ کلی طور پر ان کے جزئی بیانات کی تصدیق میں خود حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ کی شہادت بھی نشانہ قدر تعالیٰ پیش کی جائے گی۔ کیا اس کے بعد بھی شک کے لیے کوئی راہ پیدا ہو سکتی ہے۔

بہر حال علامہ صاحب نے اپنی تاریخ میں واقعات کو مندرجہ صورت میں پیش کرنے کے

بعد ایک موقع پر یہ لکھا ہے :-

مدیرِ برنوشتن اک قضا یا کہ از دادی خرم و احتیاط بنایت و در پور
کردم و خدائے عزوجل گواہ است و کفی باشد شہید کہ مقصود از یہی نوشتن
غیر از دود و دین و دل سوزی بر طاعت موزوں اسلام کہ عفا دار و دے سے
عزمت کشیدہ و سایہ مالی بہ عود از خاک نشینان جھین گیتی باز گرفت
چیز سے دیگر نہ بود و از لغت و عقد و حسد و تعصب بخدا پناہ می جویم۔

صفحہ ۲۶۴

اور اسی کو میں ان کا حلف نامہ قرار دیتا ہوں۔

ہر حال، یہ واقعات کا سلسلہ شروع کیا جاتا ہے۔

اجتہاد کا دعویٰ | اس سلسلہ میں سب سے نمایاں جو چیز شروع میں ہمارے سامنے
آتی ہے وہ عہد اکبری کا مشہور محضر نامہ ہے جسے مجتہد ملا صاحب
سے اپنی کتاب میں نقل کر دیا ہے۔ یہ میری محضر نامہ ہے۔ جسے ملا مبارک ناگوری پندراہوا جعل
و معینی نے مرتب کیا اور بعضوں سے طوعاً بعضوں سے کرہاً علما و قضا کے اس پر دستخط
کرائے گئے۔

اصل محضر نامہ :-

ترجمہ (بطور حاصل) :-

مطلب ان امور کے درج کرنے سے یہ ہے
کہ بادشاہی عدل و انصاف اور سرپرستی کے بدولت
ہندوستان آج کل امن و امان کا مرکز بنا ہوا ہے
اور اس کی وجہ سے عوام و خاص خصوصاً ان
صاحبِ علم و فضل علما و کایاں ان دنوں اجتماع
جوگیا ہے جو کہاست کی راہوں کے راہنما ہیں
اور ان کو اس علم و جہانت "قرآن آیت کے صدق

مقصود از شہیدان مینائی و تفسیر
این معانی آن کہ چون ہندوستان میں دست
من احمد شان بر ما من عدالت سلطانی
و نہایت جہاں دانی مرکز امن و ملاقات و ادارہ
عدل و احسان شدہ و طوائف نام از خواص
و عوام خصوصاً مسلمان شاعر و مفکران
و فائق آثار کہ ۲ دیوان ۲ دیوہ تجاست و

اور احکام قرار دے دے کہ مخالفت نقص نہ باشد و
سبب تخریب عالمیں ہووے یا شد علی براس
نمودن بر سر کسی لازم و مستقیم و مخالفت
آں موجب منقطع از روی و حصر ان دیں و دیوی
است۔ انتہی جملہ ص ۲۴ ج ۲
مطبوعہ کلکتہ

پہلو کو فریج دے کر اسی کو مسلک قرار دے دیں تو ایسی
صورت میں بادشاہ کا یہ فیصلہ، اتفاقاً سمجھا جائے گا
اور عام مخلوقی رعایا و بزرگ کے پیسے اس کی پامندی
لازمی و لازمی ہوگی۔ (اسی طرح) اگر کوئی ایسی بات
جو قطعی نصوس کے مخالف نہ ہو اور دنیا و دینی کو اس
سے مدد ملے ہو۔ بادشاہ اگر اس کے متعلق کوئی حکم صادر
فرمائی تو اس کا ماننا، و اس پر بھی عمل کرنا ہر شخص کے لیے
مضروی اور لازم ہوگا اور اس کی مخالفت دینی اور
دنوی زیادتی اور غروی مواخذہ کی مستوجب ہوگی۔

غالباً اسی کے بعد وہ لطیف پیش آیا کہ بحیثیت مجتہد و امام عادل ہونے کے مجاہد میں مصطبہ
پرستے کا اکبر کو حیاں آیا۔ یعنی لے فارسی اشعار میں لطیفہ تیار کیا۔ لیکن سیدنا جنگ میں جن کی تلوار
مردوں کو اڑاتی تھی وہ ستر آنے لگا، و در صورت دو شعر پڑھ کر میر سے اڑ گیا۔
یہ شخصی وہ سپی مرل جہاں تقدیر سے کنارہ کش ہو کر اکثر کو استیفاء دے دے پر سپیا یا گیا۔ لیکن
اس کے بعد پھر کیا ہوا وہی جو ہمیشہ اس کے بعد ہوا ہے۔ مکتوشے دیوں کے بعد علائہ اللہ و
مجتہدین کی توہین و تحقیر ہو سکے گی۔ دین کا جبرم اٹھ گیا۔ ملا صاحب اپنے کانوں سے سنی بیان
فرماتے ہیں کہ ابوالفضل کی جرأت اس حد کو پہنچ گئی تھی کہ

اگر درمیں بحث سخن مجتہدین راضی
آوردندی گفت: ظلال علوی و فضل
کشف دوز، و فلان خیرم گر برماجت می
آرید و منی ہجر علمایہ سازدار آمد

(صفحہ ۲۰)

اگر کسی بحث و مباحثہ کے درمیان ائمہ مجتہدین
کی بابت پیش کی جاتی تو ابوالفضل اس کے جواب
میں کہتا: ظلال علوی اور ظلال کشف دوز اور
ظلال چرے و اس کے قول سے تم بھر جھکت
قام کر رہے ہو۔ ابوالفضل کو تمام علماء کا یہ اکل
ہمت موافق ثابت ہوا۔

لیکن معاملہ ابھی صرف ائمہ و مجتہدین تک پہنچا تھا۔ بدقسمتی سے ہمایوں کو چونکہ دیرانوں کی

اما دیکھو دوبارہ تخت و تاج میرا کیا تھا۔ اس لیے یہ تغافلے منت شناسی عراق عجم اور ایران کے ملاد و شہزاد کو خود اس نصاب پہنچے عہد میں اعزاز و کرام سے سروساز کیا۔ اور یہ دستور اکبر کے دربار میں بھی جاری رہا۔ بلکہ سچ تو یہ ہے کہ ہمایوں کے بعد ہندوستان کی طرف ایک سیلاب تھا جس سے انگریزوں نے دوستانہ تعلقات ان ممالک سے ہندوستان میں آنا۔ یہ سیلاب کس قسم کا تھا۔ اس زمانے کے کسی شاعر سناس کو خوب اور کب ہے۔

نفاقِ درہند از بلا و عراق عراقی قاضیہ میدان برنگد ز نفاق

یہ مذہبوں کا بھوکاں تھا جو ہندوستان کی کشتیوں کی طرف بے انتہا اثر چلا رہا تھا۔ اور ہر دینی ائمہ ہندوستان پہنچ کر اس درجہ عداوت ہو جاتا تھا کہ بالآخر لوگوں کو کہنا پڑا ہے پارہ بودم قطیف و اس سال قطیف لیں شہم گریم سال دیگر قطیف دیں حیدر شوم بہر حال یہ وہ گروہ تھا جو عمر و مجتہدین سے آگے بڑھ کر بے محابا شرف صحبت کے سعادت یافتہوں پر بھی حملہ کرنے میں قضا بے باک تھا۔ اکبر کو تاریخی واقعات کے سننے کا یہود شوق تھا۔ حریفوں نے خصوصیت کے ساتھ اس کے سامنے ان ہی کتابوں کو اور کتابوں کے بھی خاص ان حصوں کو پیش کرنا شروع کیا جن کا تعلق مشاہیر سے تھا۔ مثلاً

وانجدہ در حق صابر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

در وقت خواندن کتب سیر مذکورہ ساختند

خصوصاً در خلافت خلفائے ثلاثہ و فضیلتہ

فنگ و جنگ صفین وغیراں کہ گوشش از

استماع آن کہ یاد خود زبان نواں آورد

ص ۱۲۰

صحابہ شکی شان میں سیر کتابوں کے پڑھنے میں جو احفاظ بادشاہ کی زبان سے نکلتے تھے خصوصاً خلفائے ثلاثہ ذرک جنگ صفین وغیرہ کے ذکر کے وقت جو کچھ کہ جاتا تھا۔ کان اگراں کے سننے سے ہرے جوتے تو بہتر تھا۔ میں یہی زبان سے ان کو ادا بھی نہیں کر سکتا۔

مجتہدین ائمہ ائمہ پہلے وار میں ختم ہوئے اور اس دور کی ضرب نے تو اسلام کی رہی سہی سا کھ بھی ختم کر دی تھی اس کے بعد چاہیے اور یہ جو اکبر کی دوبارہ میں۔

فلسفہ اسلامی کا سارا سرمایہ جودت و بدعتی کا

وہاں آں فقرا غریباں جو دند کریمہ مفسدان
وہاں عاقل طریق و ناساں دوست نہ نامہ
موجود ہی طوسی بہ طریق نقل آورده متمسک
می ساختند۔

مجموعہ ٹھہرا گیا۔ اور اس کے نہ دوسے،
العیاذ باللہ، عرب کے وہ چند مفلس بددقیر
پائے جن میں سب کے سب مفسد اور بٹھار
اور راہزن تھے۔

وہ چند خردیوں کو سہارہ عرب دیکھ کر رسیدت کار،
کہ حکم داکہ آدرہ تھو یا در چرخ گردان نقو
اور شائبہ نامہ فردوسی کے دو مشہور شعروں سے
سند پر دی گئی۔ جو اس سے بطور نقل کے
صفحہ ۳

”شجرہ طیبہ موت“ علی صاحبہا الف سلام و نصیحة کہے ان فرما تے رسیدتہ تک جس کی زبان
پہنچ چکی تھی وہ آخر تک پیلوں سے خود درخت تک نہ پہنچا۔ العیاذ باللہ آخر وہ محسوس
بھی سامنے آئی جب کہ۔

در بر رکنے از ارکان دین و بر عقیدہ
از عقیدہ اسلام چہ در اصول و چہ در فروع
متعلیٰ نبوت و کلام و در مت و تکلیف و کونین او
حشر و نشر خیمات گوناگون بیکسوز و استہزا
آدرہ صفحہ ۳

ارکان دین کے سرکرانہ اور اسلامی عقائد
کے ہر عقیدہ کے متعلق خواہ ان کا تعلق اصول
سے ہو یا فروع سے مثلاً نبوت، مسئلہ کلام،
وہ دینی انسان کا مکلف ہو یا عالم کی تکوین،
حشر و نشر وغیرہ کے متعلق تبصرہ اور تحقیر کے
ساتھ طرح طرح کے شکوک و شبہات پیدا کئے جاتے۔

یہی نہیں کہ بادشاہ ہی صرف تنگ میں مبتلا ہو گیا تھا، بلکہ اہل دربارت بھی ان مسائل کے
متعلق سمجھتا کرتا اور سب کو اپنی ذہنی کیفیت کے قریب لانے کی کوشش کرتا، بلا صاحب
کھتے ہیں کہ بادشاہ،

خلق را بخلق قرآن و نون غل در استحالہ
حق تشکیک در نبوت و امامت امتحان کردند
بود جن و ملک و سائرہ مغیبات و معجزات و
امانت و انکار صریح آدرند و نواثر قرآن

عام خلوق کو خلق قرآن کے مسئلہ کی تبلیغ
کرتا اور وحی کے محال ہونے پر اصرار و غلو
سے کام لیتا اور نبوت و امامت کے مسئلوں میں لوگوں
کا امتحان لیتا اور جن فرشتے اسی طرح ساری

و ثبوت کلامیت آن و بقائے روح بعد
مذاض و محال بل و ثواب و عقاب بلا غیر از
تنازع محال ہی شمرند۔ صفحہ ۳۰۲

طبیعی ہستیوں، نیز مہجرات اور کرامتوں کا کھٹے
مغلوں میں، انکار کرتا قرآن کے تواتر اور اس
کے کلام خدا ہونے اور بدن کے فنا ہونے کے
بعد ثواب و عذاب کے لیے روح کے باقی
ہونے کو محال سمجھتا تھا البتہ تنازع کے طور پر
ثواب و عذاب کا قائل تھا۔

اپنی اس تبلیغ میں غلو کی آخری حد یہ تھی کہ کسی کبھی بھرے دربار میں اکبر سے خلافت و تاج شاہی
بعض مذہبی حرکتیں بھی سرزد ہو جاتی تھیں، مثلاً بیٹے بیٹے یا ایک ایک ٹانگ پر کھڑا حوجا تا اور اس
کے بعد حسب ذیل فقرہ پڑھتا۔

وین محضی را عقل سپہ گور قبول کند کہ
شخصی و یک لحظہ با گرتی جسم از خواب بیدار
درد و زود ہزار سخن گو گوئے با خدا اسے تعالیٰ
کند و نیز شش ہفت روز گرم ہاشم و سوم یان
دعوی بگردند و ہم چنین حق القدر و امثال
آن

آخر اس بات کو عقل کس طرح مان سکتی ہے
کہ ایک شخص بھلائی جسم رکھنے کے باوجود ایک
نیلے سے آسمانوں پر چل جاتا ہے اور نوے
ہزار ... بات و سخا سے کرتا ہے۔ لیکن
اس کا سر اس وقت تک گرم ہی رہتا ہے
اور لوگ اس دعوی کو مان لیتے ہیں۔ اور اسی طرح
حق القدر وغیرہ جیسی باتوں کو بھی مان لیتے ہیں۔

پھر اسی انٹھی ہوئی ٹانگ کی طرف حاضرین کو مخاطب کر کے سوال کرتا۔
نہیں نیست کہ تا پائے دیگر برجا
نامہ استنادہ تو انیم اس چہ حکایتا است
تا مکن ہے، کہ جب تک در سرا پاؤں
زمین سے نکالہ جو میں کھڑا نہیں رہ سکتا۔ آخر یہ
میں کیا قہتے؟

گویا مختلف طرارت کے نامک جو نے کو اپنی انٹھی ہوئی ٹانگ سے ثابت کیا جاتا تھا۔
یہ رنگ تھا جو بالآخر گرا ہوا اور خوب گرا ہوا تا ایک بوبت باہی جا رسید کہ اب اس کی
زبان سے (عیاذ باللہ) یہ باتیں بھی نبوت کبریٰ کی شان میں ٹھکنے لگیں۔

زورن قاطعہ قریشی در دوا کی مجرست
و چہار دورن خواستین و تحریم شہد کردن باکے
خوشنودی زنان ۲۰۵

یعنی ادا کی حیرت میں قریش کے
تافلہ کاوشا چورہ عورتوں سے نکاح کرنا اور
بیویوں کی رضا مندی کے لیے شہد کو حرام کرنا
ان سے جوہت پر اعتراض کرتا تھا

آج یہودیہ کے کمان سے جن تیروں کے متعلق خیال کیا جاتا ہے راب برس سے ہی
حیرت ہوتی ہے کہ یہ سب کچھ آج سے تین سو برس پیشتر بھی جو چکا تھا۔ آخری کیفیت الہ کے
نفس کی یہ موی کو بن کر روٹ گئے کھڑے ہوتے ہیں۔ ملاحظہ کیا گیا ہے۔ جامعہ اہل اہل
الابصار سدا میں بات کتنی ہوتی ہے۔ لیکن آخر کہاں سا کہ تم موی سے۔

نام احمد محمد و مصطفیٰ و اہل آل بہ
جہت کا مران بیرونی و زنان اندرونی گواں
میں آمد تا بمرور یا نام اسامی چند ماہ مقرر بان کہ
ماں نام سخی نو د تفرودہ متلا بار محمد محمد
راہ حمت می نواد و می نوشتند حمت ج ۲
احمد محمد و مصطفیٰ و میرہ نام بیرونی کانزوں
کے خاطر سے اور اندرونی عورتوں کی وجہ سے
اس شخص پر گواں گذرنے لگے۔ آخر کچھ دن کے
بعد اسے چند خاص لوگوں کے نام اس نے دل
بھی ڈالے مثلاً یا محمد اور محمد علی کو وہ رحمت ہی
کے نام سے پکاتا بھی تھا۔ اور لکھنے کے وقت
بھی ان کو اسی نام سے موصوم کرتا ہے۔

اور غالباً یہی وجہ ہے، جبکہ ملا صاحب کا بیان ہے کہ اکبری عہد کے مصنفین خطبہ
کتاب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت لکھنے سے گریز کرتے تھے۔

علا در تصنیفات از خطبہ تبر می۔
اور زند و اکت بہ ترجمہ کردند و کتاب پادشاہی
می نوشتند و مجال نہ بود کہ نام آن حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم علی الرغم الکذہ میں یہ بر نہ
۲۶۹

یہاں تک کہ خود ملا صاحب کو جب یہاں عبارت کے ترجمہ کے شروع میں خطبہ لکھنے

کی فرمائش بادشاہ نے کی۔ تو شخص اس وجہ سے انھوں نے عرض کیا کہ بغیر نعمت کے وہ خطرہ لکھتا نہیں چاہتے تھے۔ ان ہی باتوں کا نتیجہ یہ تھا کہ بادشاہ نوید شاہجامی کی جہارت بھی حد سے متجاوز ہونے لگی۔ ملا صاحب فرماتے ہیں کہ۔

بدبختی چند ہندوؤں و مشکماں
چند ہندو اور چند ہندو مزاج مسلمان اب
ہندو مزاج "قدح صریح لرزوت می
بد نصیب اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی موت
پر مراحتہ اعتراضات کرتے تھے۔

لیکن ان کا کوئی رد کسے تو کئے والا نہ تھا۔ حد تو یہ ہو گئی کہ جب اکبر نے دربار میں عیسائی مشرکی
کا وفد چنچا ہے تو ان لوگوں نے جہاں اصرار کیا وہاں عیسائیوں میں العیاذ باللہ یہ بھی تھا
وہ فخریہ و جمال طعون میں ملا عین
داد و صاف اور اور باب حضرت خیر النبیین
صلی اللہ علیہ وسلم علی رحمہم الدجالین فروزا آوردند
بیان کر کے (استغفر اللہ) ان کو پر ڈھالتے
تھے۔

صحت

الذاکر: اتنی بد بختانہ بیہودگی کو سن کر بھی اکبر کی بیٹنی پر بل تو کیا پڑتا۔ نہایت
خندہ جبینی سے ان کا استقبال کرتا رہے۔ اور خاص اپنے شاہزادہ مراد کو حکم
دینا ہے کہ۔

بقیہ چند تیسرا ناں بنواند صحت
عقاد میں جس شخص کا یہ حال ہو چکا تھا اس کے اعمال کے متعلق سوال ہی فضول سے
وہی ناز جس کے متعلق کہیں یہ حال تھا۔

ہر پنج وقت برائے خاطر جماعت
پانچویں وقت (نماز تو نماز) جماعت
وہ دربار میں گفت و شنید ۳۱۵
کے یہ بھیرے وہ میں فرمایا کرتے تھے۔

ملہ صاحب کی یہ اصطلاح اس زمانہ میں خاص طور پر قابلِ ملاحظہ ہے شاید دیا ہر مزاج رکھنے والوں
سے ہمیشہ بھیرے ہی رہے ہوں۔

اس بیان ہی ملاحظہ صاحب کا بیان ہے کہ :-

در دیوان خانہ میچکس ر یارائے آں
زداشت که علانیہ ادائے صلوٰۃ کند ^{۲۵}
ایک جگہ لکھتے ہیں :-

نماز روزہ و حج پیش از ان ساقط شد
نماز روزہ اور حج تو اس سے پہلے ہی
ساقط ہو چکے تھے ۔

اور معاملہ صرف سقوط و اسقاط تک ہی ختم نہیں ہو تھا جبہ دینوں نے شہ ہی اشارہ پاکر
پھر اس کے بعد جو کچھ کیا اس کے ذکر سے بھی دل غمناک ہے عزیز اسلامی حاندان کے آئی
نے نہیں بلکہ ایک مشہور ملا کے بیٹے نے جیسا کہ بدایونی کا بیان ہے :-

پسر ملا مبارک شاگرد ابو الفضل
رباعی در باب فسخ و فسخ اس عبادات
بدلائل نورشہ و مقبول فتاوہ باعث
تربیت گشت

ملا مبارک کے ایک بیٹے نے جو ابوالفضل
کا شاگرد تھا اسلامی عبادات کے متعلق
اور سحر کی کے پیرایہ میں چند رسالے تصنیف
کیجے اشاہی جناب میں اس کے ان رسالوں کے
بڑی مقبولیت حاصل کی اور اس کی سرپرستی کا ذمہ
یہی رسالے بن گئے ۔

دینی شعائر کی بھر میں اشعار بنائے گئے اور کوچہ و بازار میں وی گائے جاتے تھے جن میں
کے بعض اشعار ملاحظہ صاحب نے بھی نقل کیے ہیں یہ دکھانے کے لیے کہ حضرت مجدد و اعوان ثانی
رحمۃ اللہ علیہ اپنے کمزومات میں دین کی عزت کا "نوحہ جن دردناک پر ایول میں کہتے ہیں اس کے
اسباب کیا تھے ہم بھی چند بطور "نقل کفر کے نقل کرتے ہیں ۔ متعلقہ باب فیضی کا نام کفر تھی ۔

از حقیقت بدست کورے چند
گزر ہائے سخن نمی گوید

ایک مستر اداس پر مستر اداس ہے
عید آمد و کار با نگو خدا بدست شد

جہل دوسے عروس

ساتی سے ناب در سبوح حامد کرد
چوں خون خروسس !
«العیاذ باللہ»

افشار نسا پورہ بندہ روزہ
از گردن این خراس فردزاہر کرد
افسوس - افسوس
اودان جزئیات کی کہان تک تفصیل کیجئے جب اس اصل سے وہ ٹوٹ چکا تھا
آخر شاخوں سے کت تک پٹا رہتا -

لیکن اس وقت تک جو کچھ ہوا تھا اس کی حیثیت ”تخریب“ کی تھی ظاہر ہے کہ ہر
تخریب کے بعد تعمیر کا خیال پیدا ہونا قدرتی بات ہے اور کون کہہ سکتا ہے کہ جن لوگوں نے یہ
سارے فتنے کھرٹے کیے تھے ان کی نیت کیا تھی - اللہ اعلم باحوال

الف ثانی کا نظریہ اور دین الہی کی تدوین

عجیب بات ہے کہ سہ بخوں میں اس نظریہ کا ذکر کرنے سے اشارے میں نہیں بلکہ کھلے
فقلوں میں کثرت کی گئی تھی - لیکن سمجھ میں نہیں آتا کہ پچھلے مورخین نے اس کے ذکر میں تب ہی سے
کیوں کام لیا حالانکہ پہلے سے حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کی تجدیدی جو اصناف ”الف ثانی“
یعنی ”اسلام“ کی مدت عمر کے دوسرے ہزار سال کی طرف سے جہاں تک میرا خیال ہے
اور اشارہ انہی کی تفصیل آئندہ آتی ہے اس کا یادہ ذکر تعین اگر کے اسی نظریہ سے معلوم ہوتا
ہے بہر حال میں واقعات و رد کرتا ہوں - نتیجہ تک ہر شخص خود بہ آسانی پہنچ سکتا ہے چونکہ
لڑا اس مسئلہ میں جو کچھ بھی لکھ - اہلوں علاحدہ القادری کی کتاب سے لکھ - اہلوں اس لیے
اس لیے اس مسئلہ میں بھی میرا حوالہ ان ہی کی تاریخ تک محدود رہے گا -
علامہ صاحب فرماتے ہیں -

چوں در زعم خویش مقرر ساختہ کہ
ہزار سال از زمان بعثت پیغمبر اسلام
بادشاہ نے یہ خیال پکا یا کہ میں حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے دین کی مدت عمر کل ایک

سزا رساں تھی جو پوری ہو گئی۔ بادشاہ کے دل میں اس کے بعد ان منصوبوں کے اظہار و اعلان میں اب کوئی رکاوٹ باقی نہ رہی جو اپنے دہریہ انہوں نے کاٹھا ہوا دھڑا ایسے علی بن کا کچھ عیب و دوپ تھا ان سے بھی بس طرخی جو سکی تھی۔ پھر کیا تھا اس کے بعد تو بادشاہ خوب کھل سکھیلے، اور اسلامی احکام و ارکان کے ہمہ برداری ان کی جگہ نہ نئے اپنے ساتھ پڑا تھا تو امین کی ترویج میں مشغول ہوئے جس کے بعد غلام کی ریاوی کا بازو گرم ہو۔

کہ مدت بقائے اس دین بود تمام شد و میچ مانے پائے اظہار و اعلانی خفیہ کہ دروں داشتند نماد و بساط از مشرک و علماء کہ صلابت و جہالت داشتند و ملاحظہ تمام از انما با کے خود تالیفات و فرسخ پال و در صد و ابطال احکام و ارکان اسلام و بندہ مستغفر اللہ و قواعد و مصل و مفسد و ترویج باز و شہادۃ و اقرار و رآمد صلا

یہ مقدمہ نظریہ جس کا نام میں نے نظریہ الف ثانی رکھا ہے اور صرف نظریہ پر قیامت نہیں کی گئی بلکہ اس کے اعلان عام کا ذریعہ اختیار کیا گیا کہ سسکہ کا نام ”سسکہ“ یعنی ”رکھا گیا“ اور اس پر ”الف“ ہی کی تاریخ ثبت کی گئی۔ اس سبب لکھتے ہیں کہ گزشتہ مالا بمشورینہ کے بعد۔

پہلا حکم جو آیا یہ تھا کہ سسکہ میں الف ہند کی تاریخ لکھی جائے۔

ہوئی سکے کہ فرمودند اس بود کہ در سکہ تاریخ الف نویسند۔ ہند

مکتوب اور اس تفریق میں الف کی تاریخ لکھوئی گئی اور اس سے اشارہ دھر کرنا مقصود تھا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے یں میں کی عمر جو ہزار سال تھی وہ پوری ہو گئی۔

و در شک و مری تا تاریخ الف نویسند کہ بایں اعتبار مشعر باشند از انقرضی درین مین محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ بیش از ہزار سال نخواہد بود صلا

ظاہر ہے کہ سسکہ ہی ایسی چیز ہوتی ہے جس کی ہر خاص و عام تک رسائی ناگزیر ہے کتب و اخبار و رسائل و سب سے زیادہ کارگرد ہر ہتھار کی اس سے بہتر اور کیا ہو سکتی تھی اور

غالباً ہی صحیح تھی کہ پہلے سلاطین کے جتنے سکے اور خود ایسے زمانہ کے دوسرے سکوں کو سخت ترین احکام و ذرائع کے ذریعہ سے اکبر نے گھوا دیا تھا صرف ایک ہی سکہ باقی رکھا لیکن اسے ہی پختہ نہیں کی گئی بلکہ ایک کتاب بھی تاریخ الفی کے نام سے اکبر نے تالیف کرائی جس کی تدوین و ترتیب کا کام چند علماء کے سپرد ہوا۔ ملا صاحب لکھتے ہیں۔

دو درجہ سال حکم خدا کہ چوں مزار
سال از ہجرت تمام خود مجہ جانایخ ہجر
می نویسند علامی باند کہ تاریخ تالیف باند
کرد کہ جامع جمیع احوال بادشاہان اسلام
تمام و در در معنی ناسخ تالیف نمائے درگیر باند
و نام اول الفی نهند و در ذکر سنوات بجائے
ہجرت فقط رحلت نویسند ع

اسی سال یہ حکم ہوا کہ ہجرت سے چونکہ
ہزار سال پورے ہو گئے اور لوگ ہر جگہ ہجری
تاریخ لکھتے ہیں۔ اب مناسب یہ معلوم ہوتا
ہے کہ ایک ایسی تاریخ مرتب کی جائے جو ان تمام
سلاطین کے حالات پر حاوی ہو۔ جو ابند سے
اب تک اسلام میں گزرے ہیں جس کے واسطے
معنی یہ تھے کہ یہی تاریخ مکشوفی جائے جو در
تمام تاریخوں کی ناسخ ہو۔ اس تاریخ کا بادشاہ
نے اپنی نام رکھا اور یہ بھی حکم دیا کہ سنوں کے
ذکر میں بجائے ہجرت کے رحلت کا ذکر کیا جائے
مطلب یہ تھا کہ اپنے زمانہ کی سبک تو سکہ کا طریقہ اختیار کے لیے مفید تھا۔ لیکن اس
کے بعد پھر اس کی یاد دہانی کا ذریعہ کوئی اور چرنا چاہئے اور اس کے لیے تاریخ الفی
کا ذریعہ اختیار کیا گیا۔

لیکن یہ نظریہ کسی طرح پہنچا۔ خود اس کے اپنے دماغ سے یہ ایجاد کی یا اس کے
پیچھے جو "قرنار" لگائے گئے تھے یہ ان ہی کی تسویل و ترغیب تھی، صحیح طور پر اس کا یہ نہیں چلا
لیکن ان معلوم ہے کہ اس نظریہ کی تائیدی دلائل کا ایک۔ انبار جمیع کروا گیا تھا۔ ملا صاحب
لکھتے ہیں۔

دو درجہ سال اسافل دارا دل عالم مائے
جو عالم نما جاہل ہیں۔ انہوں نے دلیوں کا پست

کر سالانہ حسب زمانے کے رافع خلاف
 و اختلاف و مفاہد و ملت از مسلم و ہند
 باشد حضرت اندر ۲۹
 اس دعوے کے متعلق باندھ دیا کہ وقت اس
 صاحب زمان کا آگیا ہے جو ہندو اللہ سالوں
 کے بہتر فرقوں کے اختلاف کا نشانہ والا ہو
 گا۔ اور اس صاحب زمان کی ذات خود حضرت
 بلو شاہ کی ہے۔

اس عبارت سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ وہیں الٰہی کی بنیاد رکھنا تھی آج جس نظریہ کو قومیت
 کے نام سے روٹنا اس کی جہاں ہے اسی کو نہ دیکھئے، الفاظ کی حد تک کیا اس کی تعبیر اس سے
 زیادہ الفاظ میں کی جا سکتی ہے۔ اس نظریہ سے بلاخر جو رنگ اختیار کیا۔ قدرت نے
 غالباً..... ہماری عبرت کے لیے اس کا نقشہ ہماری نگاہوں کے سامنے گذار بھی دیا لیکن کون
 ہے جو حضرت مجدد اعجاز ثانی رحمہ اللہ علیہ کے روح پاک پر اس آواز کو نہ سنا جائے کہ آپ جس
 فتنہ کو دیکھ کر یاد دلاؤ یا مصیبتاں کے ساتھ عمر بھر بیٹھتے رہے آج ہندوستان کے
 مسلمانوں کو چھوڑ دی دھوکا دیا جا رہا ہے، اور تم یہ سب کہہ دھوکا کھا رہے ہیں، حضرت مجدد
 رحمہ اللہ علیہ نے آج سے تین سو سال پیش تر ”ہند کی قومیت“ کے ان ہی علمبرداروں کے
 باطنی ارادوں اور پوشیدہ مقاصد کا عکاس ان مضمون میں کیا ہے۔

یہ اسلام و اہل آن منظر اند کہ اگر قابو نہ
 ہوا، اناسلام برآند یا ہمہ را بقتل رسانند
 یا بہ کفر بازگردانند۔
 ۱۶۶
 ان لوگوں کا براہم صرف اسلام کے ساتھ
 مذاق اور شطارتاں ہے۔ یہ لوگ اس کے منتظر
 ہیں کہ ان کو قابو حاصل ہو جائے تو ہم سب
 کو یا اسلام سے جدا کر دیں یا سب کو قتل
 کر ڈالیں یا سب کو کفر کی طرف پٹائیں۔

یہ ہے پوشیدہ مقاصد کی سلسلہ صد سالہ تاریخ
 آج جب کہ مغربی قومیت کی تیر اندازیوں نے ان وہی جیسی پیٹکاروں کو برآمد سے
 کہ مختلف مذہبوں سے شعلہا سے جہنم بنا دیا ہے۔ لیکن معصوموں کا انکی گرد ہے جو
 باوجود ”کتابت البغضاء من احوالہم و ما تعفی صدودہم البکو“ یہی کجبر ہے،

کہ یہ معاملہ اصغر علی نہیں، بلکہ "صغر" ہے، چہنچہا پرستوں کی صرف بدگمانیاں یا نفسیاں ہیں
جو حال اس نظریہ کی تائید میں جو دلائل پیش کیے جاتے ہیں، آج تو ان کو صرف عقلی رنگ سے
رنگا جاتا ہے لیکن اس وقت علاوہ عقلیت کے اس میں "ابہم اور بیشکونی" کی قوت بھی بھری
جاتی تھی، اہل صاحب کا بیان ہے کہ

یہ جناب... شعر اسے ہندی راز
نہاں و نایاب سابق نقل کر وہ می گند انہیابی
مضمون کہ پادشاہ عالمگیر سے دربار میں
کہ یہ جناب را احترام کند و محافظت کا تائید
و گنجی را بعد لکھا یہاں کند و در کاغذ ہائے
کہ ان خرافات را زشتی می نمود و ہم
باری افتاد ص ۲۲

ہندوستان کے قدیم دانش مندوں کے
نام سے اس زمانہ میں برہمن ہندی استاد حق
کر کے بادشاہ کی خدمت میں پیش کر کے تھے جن کا
مضمون یہ ہوتا تھا کہ جہاں کا فتح کرنے والا
ایک بادشاہ ہندوستان میں پیدا ہوگا جو
برہمنوں کی بڑی عزت کرے گا اور لکھنے کی حق
کرے گا اور عالم کی نیکوئی انصاف کے ساتھ کرے گا۔

اہل صاحب سمجھتے ہیں کہ پرانے کاغذات
پر ان خرافات کو لکھ کر بادشاہ کو دکھایا کرتے
تھے اور بادشاہ ان کو صحیح خیال کرتا تھا۔
سننا جاتا ہے کہ آج بھی برہمنوں کی ایک بڑی جماعت پرانے کاغذات اور تانبے
کے پتروں میں حسب مطلب مضامین لکھ لکھ کر زمین میں دفن کرتی ہے۔ اور پھر کچھ دن کے
بعد ڈھکیوڑی کے نام سے آسمان و زمین کو سر پر اٹھایا جاتا ہے، اور ان ہی فریقوں سے
آج ہندوستان کی تاریخ مرتب ہو رہی ہے۔ ایک معتبر راوی نے مجھ سے حال ہی میں بیان
کیا کہ "پونہ کے علمی حلقوں میں اس نوعیت کے تحقیقی کاموں کا زیادہ زور ہے۔ خیال گند
مٹانے کا شاید یہ وہاں کے برہمنوں کی کوئی "ابہم" ہے۔ مگر اہل صاحب کے بیان سے معلوم
ہوتا ہے کہ بیان کا پرانا دستہ ہے اور سچ تو یہ ہے کہ اس قدامت پرست قوم کے پاس
کوئی ہی چیز آخر کس طرح پیدا ہو سکتی ہے۔

بہر حال "ہندو مسلم" کے رفع خلاف کے لیے ایک طرف اندرونی طور پر یہ کاروائی

جو رہی تھی اور کیا کہوں، مگر بے کے رہا بھی نہیں جتنا کہ ٹھیک جس طرح اسی » بعد مسلم اعتلاوت کے رفیع کے لیے یا » ہندی قومیت کے لیے غیر تو جو کچھ کر رہے ہیں، کر رہے ہیں، لیکن انہوں کی بھی ایک جماعت ہے جو پورے قوت سے اس کی مایہ و ثبات کے لیے آستین چڑھا رہے ہوئے ہے اسی طرح اس وقت بھی ایک گروہ پیدا ہو گیا تھا جس میں بد قسمتی سے زیادہ تر اسی جماعت کے افراد شریک تھے جو حج بھی اس نظریہ کے قبول کرنے میں عام سہارا سے دس قدم آگے نظر آ رہے ہیں، ملا صاحب کا بیان ہے کہ کوئی صاحب سماجی الاہم صاحب سرہدی تھے جن کا ذکر اس کتاب میں مختلف مواقع پر کیا گیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ کی آدمی تھے۔ اگر کے زیادہ ہی صوبہ گجرات کی صدارت پر سر فرائز تھے۔ آپ نے گجرات سے جو تحفے بادشاہ کے پاس بھیجے تھے، ان میں ایک تحفہ یہ بھی تھا۔

عبارت جعلی از شیخ ابن عربی قدس سرہ در کتاب سبے کہ نہ کرم خوردہ بخط مجہول اثر کہ صاحب زبان » زبان بسیار خود را داشت و در پیش زارش خواہد بود صفتی چند کہ در تالیف ارباب » بود درج کرد و مشتمل ہے ج ۲

ایک جعلی عبارت حضرت شیخ ابن عربی قدس سرہ کا ایک پرانی کرم خوردہ کتاب ہے نامانوس حررت میں نقل کر کے بھیجی جس کا مطلب یہ تھا کہ ملا صاحب زبان کے پاس بہت سی تحریروں میں لکھی اور ڈھونڈا ہو گا۔ اسی طرح کے چند صفحات جو تالیف الزمان میں تھے اس میں درج تھے۔

اگرچہ برہمنوں کی طرح ان کی بات نبھانہ سکی اور یہ عداوت اس گروہ کے ساتھ اکثر پیش آتا ہے ملا صاحب لکھتے ہیں کہ :-

”ان جعلی و لباس ظاہر شد“

ایک اور مولانا صاحب تھے جن کا ذکر ملا صاحب نے مولانا خواجہ شیرازی کے نقیب سے کیا ہے۔ ان مولانا صاحب کے متعلق لکھتے ہیں کہ :-

از کہ مغلطہ رسالہ از شرفا آوردہ شرق کے پاس سے یہ کہ مغلطہ سے کہ وہ اس حدیث صحاح ہفت جزا سال گذشتہ ایک رسالہ لائے کہ صحیح حدیثوں میں دنیا کی پورے

ایام دنیا سب سپری شد و سالات وقت نامور
صحت عمر سات سرار سال ہے اور بدست
محمدی موعود است و خود ہم رسالہ ترتیب
کاپے جس کا وعدہ کیا گیا ہے۔ خود ان مولفانے
خواجہ شیرازی صاحب نے بھی اس موعود پر
واحد گنڈا بندھتے ۲۸

ایک رسالہ مرتب فرمایا تھا۔
علامہ صاحب لکھتے ہیں کہ اس تحریر کی تائید میں صرف سنی علماء ہی کے افراد شریک نہیں
ہو گئے۔ بلکہ شیعہ علماء کے بعض افراد بھی ہر
از امیر المومنین علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نقل کردہ ۲۸

ایک کے بعد کے ایک شیعہ عالم مذکورہ آئی ہیں تھے! صاحب تالیف تصنیف تھے
علامہ صاحب نے ان کا ایک طویل تذکرہ درج کیا ہے، انہوں نے محمود سخاوی جو تیسری ہند
کا ایک مشہور مطبع نویس مصنف گذرا ہے اس کی کتاب سے بھی یہ مضمون نکالا۔
کہ در سال نہ صد و نو در دوازندہ باطل
فتیحتی خواہ بود و بد تمیز از صاحب دین حق
تشیص کردہ بر حساب جل نہ صد و نو دست
نوسو نوے و سبھی میں باطل کا مٹانے
والا ایک شخص پیدا ہو گا کہ صاحب دین حق سے
اس کی تعریف کی اور جل کے قاعدہ سے وہی نو
سو نوے کے عدد نکالے گئے۔

ان سب کے علاوہ ماضی و حال کی دو رباعیاں بھی اسی نظریہ الف ثانی "کا تائید میں تھیں
کی ہاتھی تھیں پہلی رباعی یہ ہے۔

در نہ صد و ہشتاد و نہ از حکم قضا
در سال اسد اسد اسد اسد
اوتار شیر خدا سے مراد اگر کی ذات حق و دوسری رباعی یہ ہے
در نہ صد و تسعین و در فراک می بینم
یا ملک مدد گر و دیا گر در دین
بہر کیف اگر کے رمان میں اتفاقاً اسلام کی عمر کے ہزار سال کا گذرنا ایک ایسا واقعہ باب

گیا جس پر اہل ثانی کے نظریہ کی یاد دہانی، بڑی بڑی تعمیریں کھڑی کر دیں اور مستقل طور پر
 طے کر دیا گیا کہ محمدی اسلام کی عمر پوری ہو گئی بلکہ اس کے ساتھ یہ بھی اضافہ کر دیا گیا کہ بالخصوص
 اگر مذہبی پوری ہوئی اور صاحب کمالین۔ جسے حبیب بھی
 دہری سال شیخ مبارک در غلوت حضور
 پادشاہ میر غفرت کرچا پنچور کتب شائع ہوا
 دست در دین مائیز شہر بیات سیار رفتہ و
 اعلیٰ و سنی نماز ص ۳۳
 علامہ ملک نے بہر بہت سے بادشاہ کے
 سامنے غلوت میں مخاطب کر کے کہا کہ جس طرح
 خدا سے دین میں تعریفیں جوتی ہیں اس طرح ہر
 مذہب میں کثرت تعریفیں جوتی ہیں جن کو دھرم
 سے اب اس مذہب پر بھی عطا و باقی نہ رہا۔

ایک مقدمہ یہ تھا۔ اور دوسرا اسی کے بعد۔
 مدت ہزار سال از ہجرت تمام شہرہ
 اور ہجرت سے اس وقت تک ایک ہزار سال
 کی مدت پوری ہو چکی ہے۔
 نتیجہ ظاہر ہے کہ اب کسی جدید یاقین کی ضرورت ہے۔ لیکن جدید حاشیہ آرائی کیا ہوگی۔
 چاہیے گھڑ چکا کہ ہندو مسلم اختلاف کو رفع کرنا۔ اب کہنے کو اس پر جدید حاشیہ آرائی
 کیا ہوگی

عقلا در محمد آریان موجود مہیا اندو
 اب باب رضات و کشف رکازات در کل طوائف
 تمام پیدا و حق بہر باؤ از پس انحصار آن در
 یک دین ملک ملت کہ فرید اشد و ہزار سال
 پر نگہ داشتہ باشد چه لازم و اثبات یکے
 و غنی دیگر کے تزجیح بلا مرجع اند کہا۔

۱۵۳۵

تمام مذہب میں عقل مند موجود ہیں اور پائے
 جاتے ہیں اسی طرح رہا صفت و مجاہدہ کشف
 رکازات واسطے بھی دنیا کے تمام لوگوں میں پائے
 جاتے ہیں اور حق تمام مذہب میں پایا جاتا ہے
 پھر ایک ہی دین و ملت میں حق کو کیوں منحصر
 خیال کیا جاتا ہے اور وہ بھی ایسے دین میں
 جو کئی موجود ہے اس پر اسی ہزار سال پہلے
 گزرے ہیں۔ آخر ایسے دین میں حق کو منحصر کر دینا
 کیوں ضروری ہے یقیناً ایک مذہب کو صحیح خیال

کرنا اور دوسرے کو غلط ٹھہرانا یہ تزیج بلا سچ ہے
یعنی جلد جبکہ تزیج ہے۔

”ہندی قومیت“ کی تعمیر کا شاید یہی وہ مقصد ہے جو اس کی جدید تحریک اور نشاۃ ثانیہ کی تائید میں اسی جماعت کے ایک مرد فرید نے چند دن جوئے کے بعض آیات قرآنیہ کی جدید تفسیر کے ذریعہ سے اسی دعویٰ کو دہرایا ہے اور تحریک کے حامیوں کی جانب سے انہیں کافی داد ملی جتنی کہ بعض ”رسمی“ زمانوں میں اس کا ترجمہ کر کے بھی شائع کرایا گیا۔ حیرت ہے اس سے کہ بحث میں تو صرف یہ دکھانا چاہتا ہوں کہ اسلام کو جسے آتشگیر مادہ نہ لگایا ہے اور ناتواں کو حشرہ پیدا ہو رہا ہے کہ ”حدیث خواستہ“ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم در اصحاب و اتباع با حسن کے فراہم کردہ خرمن کو ”مغصداً للہ“۔ یہ شعلے عبور کر جسم نہ کر دیں یہ خیال اس زمانہ کے متعلق جو محفوظ ”روح میراثا کہ لحاظ غفلتوں“ کے دست قدرت سے ثبت کیا گیا ہے، اس کو بیا کرنا تو بڑی چیز ہے اٹھا داتا ناپاکوں کے ناپاک ہاتھ اس کو چھو بھی نہیں سکتے وہ خود اپنی اندرونی لازمی قوتوں سے اس قسم کی افعال کو شمشوں کا ہمیشہ روٹھ کر رہا ہے اور کرتا ہے گا خوار و مجتلائے دلوں کی جماعت مومن و کفر کے بنو و بنو کیوں نہ ہوں۔

برہمائی آخر یہ سطر کر لیا گیا کہ ”جدیدیت“ کی بنیاد رکھ دی جائے۔ ظاہر ہے کہ اگر کی ”کذیبی رت“ اس وقت تک صرف دامن نبوت تک پہنچی تھی۔ احواد کی آخری منزل تک نہیں پہنچا تھا اس کے دماغ میں اسی ”الہ“ کا عقیدہ باقی تھا اور اسی لیے اس جدید دین کا نام الہی مذہب رکھا گیا تھا۔ الہی مذہب کے لیے عقائد اسلام و وحی کی ضرورت جوتی ہے۔ یہی کہ اگر نہ اس کا بھی کوئی سامان کیا تھا اور کرتا ہو میں تو شاید اس کا بھی کچھ سراغ ملتا ہے۔ لیکن ظاہر صاحب باوجودیکہ ایک موقع پر لکھ چکے ہیں۔

”ایں جماعت دعویٰ نبوت سند
امانہ بہ لفظ نبوت بلکہ بعد از آخر ص ۷۸
یہی دینی دعویٰ نبوت کی سبب نہیں لیکن
”نبوت“ کے لفظ کے ساتھ نہیں دوسرے عقائد
اللہ لا نیری نے بھی اپنے ”شورہ قصیدہ“ میں اگر کی ان بیوروہ کو شمشوں کا اس ایک

شعر میں جواب دے کر کہ :-

شورش مغز است اگر در خاطر بجایے کہ خلایق ہر غیر خدا خواہ شدن

آخر میں انہوں نے بھی کچھ نبوت "ہی کے جانب طرغیانہ" اشارہ کیا ہے۔

بادشاہ اسال دعوی نبوت کردہا گرضا خود پس از سالے خدا خواہ شدن

نیک بجز ایک واقعہ کے جس کا ذکر بدایونی نے بھی کیا ہے کہ نذارد، پنجاب، سے لوٹتے ہوئے اکبر کو سیر و شکار کا شوق ہوا۔ اور تفرغہ دہانکے، کافران دے کے کتکار میں مصروف ہوا۔ چار دن تک مسلسل شکار کھیلتا رہا۔ شکاروں کا نیا رنگ گیا کہ اچانک ایک درخت کے نیچے۔

ناگاہ بہ یک بار سمانتے عجیب و

اچانک بادشاہ پر ایک عجیب حالت ملا

جذبہ عظیم رشت ہشتا ہی در گذشت و تغیر

ہوئی اور عظیم جذبہ وارو ہوا۔ حالت میں غیر معین

فاحسن در وضع ظاہر شد ہشتا بہ کہ تعبیر از اس ممکن

اتقلاب سایدا ہوگی، وہ ایک ایسی کیفیت

نہ بود ہر کلام ہر چیز سے حل می کردند

تھی جس کی تعبیر ناممکن ہے ہر شخص اپنے

۲۵۲

خیال کے مطابق ایک رائے قائم کرتا تھا۔

اکبر یہ کیس قسم کا سال طاری ہوا تھا

علامہ صاحب تو یہ الغیب عند اللہ کہہ کر نکل گئے

لیکن آگے چل کر خود ہی لکھتے ہیں کہ

ابن خبر در شرق رویہ بند شہرست

ہندوستان کے مشرقی علاقوں میں بادشاہ

یافتہ سارا جیت عجیب و اکاذیب غریب

کی اس کیفیت کے متعلق طرح طرح کی گویا

در فواد حوام افتادہ

بیہودہ باتیں مشہور ہو گئیں۔

برطانیہ کی دور تک کے متعلق جو بعض خبریں مشہور ہیں۔ وہ ان ہی "ازاجیت" و

و

"اکاذیت" پر مبنی ہیں مائتا قر ثابت ہے کہ اس درخت کو "مقدس" قرار دیا گیا اور طرح

عمارت عالی و باغ وسیع در آنجا۔ انذا خند و زربیا و یقرا و مساکین وادہ ہر عیب سے

بڑی بات یہ ہے کہ "موتے سر راقصہ کہ دند" کون کہ سنا ہے کہ یہ گیس کے "جول ٹری" کی نقل

نقل تھی کیا اکبر کو پیل کے اس درخت کی خبر نہ تھی۔ جس کے نیچے ہندوستان کے مشہور رانی

مذہبہ بدعات کے ساتھ کچھ اسی قسم کا مادہ پیش آیا تھا، لیکن باوجود عمارت عالی، ویاغ و سیغ کے
 اسے با آئندہ خاک سفید
 لا شریک نے سچ کہا تھا
 شعور شمع - است اگر در خاطر آرد جلے
 کہ خلاق ہر پیغمبر خدا خواہ شدن
 ہر حال جہاں تک ہرے محدود معلومات کا تعلق ہے۔ اگر نے نبوت کا صریح اور
 صاف دعوے کیے ہیں کی جہاں کی تہادت ملا صاحب ہی دیتے ہیں، لیکن ایک کوئی تاج
 العارفین بننے وہ۔

انسان کامل روحانیت از تخلیق الہی
 انسان کامل خلیفہ الزمان کو قرار دیتے تھے
 داشتہ و تعمیر بذات اقدس نمودہ اکثر
 اور اگر کی ذات کو اس مصداق شہر اکبر اس کو
 میں واجب دلائل عکس ان فہمائید
 بخند خدا یا کم از کم خدا کا عکس ہونا سمجھانے تھے
 لیکن پھر یہی جو بات "نبی" بننے میں حاصل ہو سکتی تھی، عین واجب بننے میں وہ
 لطف نہ تھا۔

"تاج العارفین کا جس طبقہ سے تعلق تھا۔ اس میں "بادشاہ" تو خیر ایک چیز بھی ہے،
 ہر فقیر گداگر "انا الحق" کا نعرہ لگا سکتا تھا اور اسی لئے اس کو کوئی اہمیت بھی نہیں دی گئی
 القصد اس سلسلہ میں در سوں کے بیان سے نہیں بلکہ خود ملا صاحب ہی کی دوسری
 عبارتوں سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ لفظ ثانی "وہ تحریف اسلام" مساوات ادیان "ان نبوی
 نظریات کو طے کرتے کے بعد

ناز و روزہ و جمیع نبوات و اعتقادات
 ناز و روزہ اور وہ ساری چیزیں جن کا
 نبوت سے تعلق ہے، ان کا نام "تقدیرات" رکھا
 گیا یعنی سب بدش کی باتیں شہر کی گئیں اور
 مذہب کی بنیاد عقل پر رکھی گئی۔ نہ نقل پر۔

ایک اور موقع پر نقل کرتے ہیں کہ جب کسی شرعی مسئلہ کا ذکر ہوتا تو اس وقت بادشاہ
 یہ کہا کرتے تھے
 اس کو فلاں سے پوچھو البتہ ایسی چیزیں
 اس را از لایانہ پرسید و چیزیں

کہ تعلق بہ عقل و حکمت اور دلائل میں ^{۲۸} تعلق عقل و حکمت سے جو وہ مجہد سے ریاضت کر
 لیکن عقل کا مطلب یہ نہیں تھا کہ اس حدیدین کے نام اصول و فردغ سب براہ راست
 عقل سے بد کیے جاتے تھے۔ بلکہ صورت یہ اختیار کی گئی کہ پہلے تو مساوات ادیان کا
 دعویٰ کیا گیا۔ مگر کسی دین کو کسی دوسرے دین پر ترجیح مذکور نہ تھی۔ لیکن مذاہب میں جو تضاد
 تھا نقص سے۔ نظریہ مساوات پر اس کا پابنا مشکل میں نہیں بلکہ مساوات عقائد اس لیے ترجیح
 کے لیے عقل و میزان مندرجہ تھی۔ اور ہر مذہب کے تمام مذاہب کے علاوہ دوسرے دین جمع
 کرنے کی کوشش کی گئی اور ہر مذہب سے اس کے مذاہب کے معلومات حاصل کیے جاتے
 تھے۔ مسلمان اور ہندوؤں کے بار میں موجود ہی تھے۔ ان دو کے علاوہ اس وقت تک اس
 ملک میں یورپین مسیحیوں کی بھی آمد و رفت شروع ہو چکی تھی۔ جیسا کہ ملا صاحب کے بیان
 سے معلوم ہوتا ہے۔ عموماً یہ لوگ ساحل ملاحوں میں بحری فزاقوں کی حیثیت سے مندرج تھے
 رہتے تھے اور اندرون ملک میں ان کا داخلہ غالباً اس وقت بحیثیت بازاری گروں کے
 ہوتا تھا۔ کہوں کہ ملا صاحب نے ان کا اپنی کتاب میں جہاں کہیں تذکرہ کیا ہے اسی میں
 زیادہ تر یہی ہے کہ جہن نور دور میں فرنگیوں کی بھی ایک ٹولی مندرجہ ہوئی، اس نے اربعہوں کی
 باجہ سب کا لوگوں کو متحیر کیا تھا۔ یہاں پر موزیم تھا کبھی بیوں کا کر تاشے دکھانے جتے
 انھوں نے کبھی ہندو مذہب کی حیثیت یہ ظاہر بازاری گروں کی ہی کی معلوم ہوتی ہے۔ بعد کو انھوں نے
 سو دھاروں کا بھیس بدلا اور آخر میں جو کچھ ہو کر رہا وہ تو مذہب کے سامنے ہی ہے تو ہی
 الملک من تشاء و من تشاء الملک من تشاء کی حقیقی تفسیر میں کتابوں میں نہیں بلکہ صحیفہ
 فطرت کے اوراق میں مصیبتیں ہی ملتی جاتی ہیں خیر یہ تو ایک ضمنی بات تھی۔ فقہ یہ ہوا
 تھا کہ اگر دربار میں اختلاف در باب مذاہب کی ٹولیاں کیے بعد دیگرے دیکھنے لگیں ہر ایک
 اپنے اپنے مذہب کو دہرایاں میں پیش کرتا جن میں ایک -

ماتا یان مناض ملک انترجہاں ایشاں	ملک فرنگ کے متراف دانشمندی کا بھی
راہ پادھری و مجتہد ایشاں راجا یائی گوند	گروہ خاندان لوگوں کو پارہ صری کہتے ہیں دھرم کے
اجیل اور دو برتالت دلال گندا ایتدو	بڑے مجتہد کا نام پاپا ہے۔ ان لوگوں نے انجیل

حقیقت نصرانیت اثبات کردہ ہے

پیش کی "اور تائید غلطہ" کے متعلق و قول پیش کیے
اور نصرانیت کو حق ثابت کیا۔

ابو الفضل کو حکم دیا گیا کہ انجیل کا ترجمہ ان پادھروں سے پوچھ پوچھ کر کریں جی ترجمہ کیا
جس کا سببائے بسم اللہ کے اسے نام توڑ کر ستوا سے آغاز کیا گیا تھا۔
اسی طرح۔

آتش پرستان کہ از شہر فرساری
ولایت گجرات آمدہ بودند دینِ زندقہ
حق سمودند و تعظیم آتش را عبادتِ عظیم می
گفتند و بجانب خود کشیدہ از اصطلاح و راہ
کیا نیاں واقف ساختند

ولایت گجرات کے شہر فرساری سے
آتش پرست بھی آئے انہوں نے زندقہ
دین کی حقیقت ثابت کی یہ لوگ لگ کی تعظیم کو
بڑی عبادت خیال کرنے میں اسوئے بادشاہ
کو اپنے جواب مائل کر سنے کی کوشش کی اور کیا
بادشاہوں کے رسم و رواج سے واقف کیا۔

ان کے متعلق بھی ابو الفضل ہی کو حکم دیا گیا کہ۔

آتش بہ تمام شیخ ابو الفضل پرورش
فلک محکم کہ آتش ایشان ہمہ پر پائے بود و ام
۱۱ وفات و چہ در شب و چہ در روز در محل ملک
می داشتند یا شدہ ہے
شیخ ابو الفضل کی نگرانی میں حکم دیا گیا ہے
کہ ہمیشہ رات دن شاہی محل میں آگ
کے روشن رکھنے کا انتظام کیا جائے

ان کے سوا اور جوتار بھی ہیں وہ تو چراغ ہی کے نیچے تھیں۔ ہندو مذہب کے تمام
فرقے اور اسلام کے بھی مختلف العقائد گروہ دربار میں موجود تھے۔ ابتداً اسب سے پوچھا جاتا
تھا۔ اور ہر مذہب واسے کی رائے دریافت کی جاتی تھی جیسا کہ علامہ صاحب کے بیان
سے معلوم ہوتا ہے۔

اصناف و انایان از ہر دیار و ہر باب
ادیان و مذاہب بدر بار صبح شدہ بشریف
مہربانی مخصوص بودند بعد از تحقیق و تفتیش
ہر ملک سے ہر قسم کے دانشمند اور متقی
مذاہب و ادیان کے لوگ دربار میں جمع ہو کر
بادشاہ کی ہر کلامی سے شرب و یاب موندے تھے

مذہب درود شیعہ و پیشہ غیر ازاں نہ داشتند
تحقیق و تلاش جس کے سوا بادشاہ کا راستہ
میں کوئی مشغلہ نہ تھا اس میں مشغول رہتے۔
۲۵۳

لیکن یہ ساری قسمیں جو بھی تھی ظاہر ہے کہ ایک مستقل مذہبی نظام کی تخریب و تکریب کے
بعد عورت ہی تھی لیکن یہ کہ ابتداً اس عداوت منہدم کی چیز وہ ہے جس سے عداوت کی تیار
میں کام لیا جاتا ہے۔ لیکن حالات نے یہ تدبیر کے کوٹ پینا شروع کیا اور نوبت آخر میں یہاں
تک پہنچی کہ

بہ ختم اسلام ہر جگہ کہار باب ادیان
دیگر بیاں می کردند اس را تفویض قاطع شمر دند
تکلاف دین ملت را اسلام کہ بہ ان
ناستغول و حادث و واضع ان فقر اسے
عرباں سے
سلام کی ضد اور سب کے توڑ پر پردہ حکم
جو کسی دوسرے مذہب کا ہوتا اور اس کو بادشاہ
نص قاطع اور قطعی دلیل خیال کرتے تھے۔
تخلات اسلامی ملت کے کہ اس کی ساری بیاں
مسل اور ناستغول نوید، عرب کے مفسوں کی
گرہی جوئی چیزیں خیال کی حاتمیں۔

اس لیے اب سلسلہ تحقیقات میں اسلام کا نام نکتہ سے کاٹ دیا گیا اور آخری طریقہ
کار یہ رو گیا۔

مہرچہ خوش می مدان ہر کس غیر از
مسلمانان التماس و انتخاب نمودہ انا پنچا مہی
طبع و خلقت خواہش بودا احترام و اجتناب لہم
می دانستند ۲۵۶
مسلمانوں کے سوا جس شخص کی جو بات پسند
آجائی تھی اس کا انتخاب کر لیا جاتا تھا اور جو بات
نا پسندیدہ اور بادشاہ کی خواہش کے خلاف ہوتی
تھیں ان سے احترام اور پرہیز کو ضروری خیال
کرتے تھے۔

اس معاملہ میں اکبر کی رفتار جس نقطہ پر پہنچ کر، یہی ملاحظہ ہوا کہ ان الفاظ میں ہوا
کرتے ہیں۔

بعد از پنچ و شش سال اثر سے از
اسلام نماند و غنیہ منعکس شد ۲۵۵
پانچ چھ سال کے بعد اسلام کا نام و
نشان بھی باقی نہ رہا اور بات بالکل اٹ گئی

اور یوں مسادات مذہب "تزیج ملائرج" روادار کی انصاف کا سارا دعویٰ اتھائی
تخصیب کی شکل میں بدل گیا اور جب کبھی جس ملک اور قوم میں اس قسم کے دعوای کا اعلان کیا گیا ہے
اس کا آخری انتہا یہی ہوا ہے۔ ملا صاحب کی عینی شہادت ہے کہ مدوید اکبر "صلح علیہ وسلم
ملک کی نہایت کا آخری حال یہ تھا۔

ہرگز نہ بروقی اعتقاد خویشی یا فتنہ
کشتی دمر و دوسرے دوسری ہی دانستند
و نام دسے فقید مانند ص ۳۲
جس کسی کو اپنے اعتقاد کے موافق نہ پاتے
تھے وہ بادشاہ کے رویہ کشتی اور پھسکارا
ہوا۔ سار ہوا تھا در اس کا نام فقید رکھ دیا
جاتا تھا۔

اور ملا صاحب کے سامنے۔
پرسی شفقہ رخ و دیوید کرشمہ و ناز
حالا کہ اس میں کوئی پوائنٹ نہیں ہے۔
کش دعویٰ پر قائم کی جاتی ہے۔ لیکن اس ملک کے ملک کی آخری منزل وہی ہے جہاں،
بالا تر اکبر ہیج گیا تھا۔

ملا صاحب کے یہ قاعدہ مقرر کر دیا گیا کہ اسلام کے سوا تمام دوسرے مذاہب کے اصول
و درج کا مطالعہ کیا جائے اور ترجیح و عمل کا فدیہ عقل کے فیصلہ کو منظور کیا جائے۔ جیسا کہ ملا صاحب
کے بیان سے معلوم ہوا کہ خود اکبر شہید و رفد اسی اوچیزین میں مصروف رہتا تھا۔ لیکن اکیلے
کے ہم خور دام کر سکتا تھا۔ اور متفرق طور پر مختلف لوگوں کی کوششوں سے بھی کئی مستقل
"نظام" کی تکوین ناممکن تھی اور وہی کمیٹی و انجمن کسی کے متعلق لوگوں کا خیال ہے کہ یورپ سے
محمد تعجید کا قیام ہے۔ لیکن ملا صاحب فرماتے ہیں کہ اکبر خیم کو بھی ریزولوشن کے حدود پر
پر مقرر ہوا۔ چالیس آدمیوں کی ایک کمیٹی مقرر کی گئی اور۔

حکم کنندہ کہار مقرران پہل کسی بعد
چل تہ نشینند ہر کسی ہرچہ داغ جو بدو
قریب حاصل تھا چالیس آدمی ایک ایک پیشا کی
ہرچہ خواہر پسند ص ۳۳

اور اس مجلس میں جو شخص جو کچھ جانتا ہو اس کا اظہار کرے اور جس قسم کے سوالات کرنا چاہتا ہو کرے

چونکہ اس مجلس میں مسائل پیش ہوتے تھے اور پھر عقل سے اس کا فیصلہ کیا جاتا تھا لہذا اس کمیٹی کی یہ ایک خصوصیت بھی تھی کہ اسلامی عقائد و اعمال کے متعلق شہادت گوناگوں بہ نسبت و استزاد اور آوردہ لگ کر کے در معرض جوابی شد جواب بہر منع بود محتاج۔

آراء کیٹیوں کا یہ عارضہ گویا پناہ عارضہ نہیں ہے سب کچھ بولی سکتے ہو اور کچھ نہیں بول سکتے اس ماضی کا کتنا اچھا ثبوت آج بھی قومی اور حکومتی مجلسوں میں ملتا رہتا ہے۔ یہ قومی اکثریتی کی گریٹ کی مسلمہ وادہ کی اور پچاسے اکثر کو کیا کہا جائے۔ آج بھی مسلک "صلح کل" رواداری کے مدعیوں کا جو تجربہ جو رہا ہے کیا اس کی تصدیق نہیں ہوتی۔ لیکن سب کچھ سننے اور سب کچھ دیکھنے کے بعد بھی جو سفارہ چاہئے ہوں اور دیکھنے سے آنکھیں میچتے ہوں ان سے کیا کیجیے کہ بہت جلد ہی خود ان کو۔

لوگنا نسیم او خفیل ماکتا اگر ہم سنتے یا سمجھتے تو دوزخ والوں میں نہ جوتے۔

فی اصحاب السعیر۔ کہا بھی پڑے گا۔ برجال یوں "اسلام" کے سوا دیگر ادیان و مذاہب کے عناصر کا انتخاب کیا جانا اور اس ذریعہ سے "دین الہی" کی تعمیر جو رہی تھی اس ذیل میں یہ واقعہ ہے کہ پیش شدہ مذاہب میں سے سب ہی سے کچھ نہ کچھ لیا جاتا تھا۔ مثلاً عیسائیوں سے مقبول مذاہب نواستن تاؤس نصاریٰ و تاشائے نصارے سے گھنٹہ بجانے اور ثالث صورت ثالث و ثلثہ و بیبلان کہ خوش گاہ۔ صورت ثالث و ثلثہ و بیبلان کہ خوش گاہ۔ ایشان ست و ساز بود و لب و طیف شد اور بیبلان جو ان لوگوں کا تشریف گاہ کا نام ہے، اور ایسی ہی دوسری کھیل کود کی باتیں بادشاہ

کے ولیفیت میں داخل ہو گئیں

والہذا علم بالصواب بطلان کیا چیز ہے؟ خوش گاہ ایشان ست" سے جو تفسیر کی گئی ہے بظاہر اس سے معلوم ہوتا ہے کہ "بال تکرہ وغیرہ" کا یہ کوئی بگڑا جو آنفلس سے اسی طرح ملا صاحب نے کہا ہے کہ مدار دین بر عقل گذار نیست از اسی کے بعد ان کا یہ فقرہ ہے کہ۔

آہد رفت فرنگیان نیز شدہ بیضے فرنگیوں کی آمد و رفت بھی شروع ہو گئی
اعتقادات عقل ایشان را فرافقتہ تھی اور بعض عقلی اعتقادات بادشاہ نے
ان سے حاصل کیے۔

اس سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ حسن عقلیت کی آمد بھی کے متعلق لوگوں کا خیال سے مغربی تسلط کے بعد ہندوستان میں آئی۔ قرین اصل وہ اس سے دوہا نہیں رو دکھ سکتی تھی سادہ وحی و نبوت، حجرات کرامات وغیرہ کے انکار کی بنیاد پر آمد و رفت فرنگیوں پر کیا مبنی ہو۔ گو مارشیلز و مفید سے اب جسے خود اب یورپ کے ایجنٹ شک و اذیتاں سراسر بد عقل قرار دے چکے ہیں ہندوستان کے لیے یورپ کا یہ تحفہ کوئی جدید تحفہ نہیں ہے۔ مغربی فلسفہ کی تاریخ پڑھنے سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ یہی زمانہ تھا کہ جب کثرتوں کا مظالم سے تنگ آکر مکرر اعصاب والوں کا غصیدہ گروہ یورپ میں پیدا ہو کر سوسے سے مذہبی بنیادوں پر جاو بیجا طریقہ سے ہم جیسے گرد ہر عقائد اور نادانی سے اس عہد کے لوگوں نے مسافرت کی اس پیداوار کا نام فلسفہ رکھ دیا تھا۔

اسی طرح پارسیوں کی بھی بعض بائیں قبروں کی گئی تھیں اور جیسا کہ گذر چکا شاہی محل میں نہیں کے مشورے ایک ورامی تشکدہ "بھی ملے اور بعض کی نگارنی میں قائم کروایا گیا تھا ملا صاحب نے لکھا ہے کہ "آیتے مست از آیات خداوندیست از الواروسہ" قرار دی گئی تھی اور عقول کی رسم جو بارہویوں سے پہلے بھی شاہی محل میں "دوستان را جہائے ہند" کو جبر سے انجام دی جاتی تھی، اس میں اس تشکدہ کے قیام سے اور اضافہ ہو گیا خود بادشاہ نے نیا نفس پرستی کو نامتناہ اور

مغربان نیز در وقت انفر دختن شمع و اور بادشاہ کے مغربین بھی شمع اور چراغ کے چراغ قیام لازم ہی ساتھ تھے۔
مذکورہ ہونے کے وقت قیام کرنا اپنے لیے
غرضی قرار دئے ہوئے تھے۔

یہ تھے وہ اہلزار جو نصرانوں اور مجوسیوں کے دین سے اس جدید مذہب "عیسائیت" کی شریک
کئے گئے تھے لیکن پھر یہ کہ مذہب سے زیادہ "اس دین" پر جس مذہب کا اثر پڑا تھا وہ
وہی مذہب تھا جس کو صدی قدیمیت کی تعمیر کے سلسلہ میں سب سے زیادہ اثر انداز ہوتا تھا۔ قدیم
طور پر ضروری تھا کہ اس مذہب کے علاوہ یہیوں سے رہا رہتا تھا اور یہی کہ
صاحب کابین سے کہ بادشاہ کو

از صغریٰ باز بطور لغت مختلف از بامہر بلا
بادشاہ کو سپین سی سے ہندوستان کی
مختلف قوموں کی مشابہتوں سے عیسائیوں کو ان کی
قبلی دور سے ہندی جماعتوں سے خاص ربط
اور ان کی طریقت مٹری میدان تھا ماسر
اس کے۔

دشتران بادشاہ نے عظیم ہند کو جیلہ بر تصرف آوردہ
جو ہند تصرف در مزاج کردہ رشتہ
کو بھی بادشاہ کے مزاج میں خاصہ دخل ہو
گیا تھا۔

اور اسی کے ساتھ کاتھلیک ایک برہمن جس کا نام برہمہ تھا اور جس کو پہلے "کب
رائے" یعنی "کب" کے خطاب سے سزا دی گئی تھا اور بعد کو وہی پتر برہمہ کے
نام سے مشہور ہوا۔ بادشاہ کے مزاج میں یہ بہت دخل ہو گیا تھا۔ ابراہیم کے تعلقات
اس درجہ پہنچے ہوئے تھے کہ آج تک ان کے چرچوں سے ہندوستان کے کلی
کوچے محمود ہیں۔

قد صاحب نے اگر اس کے متعلق یہ لکھا ہے کہ بادشاہ سے اس کا تعلق ٹھیک لکھی ہوئی

دی کا سا ہو گیا تھا تو اس میں کیا تعجب ہے۔ اور آخر میں اسی پیر برکی سعادت سے ایک بڑا غلطی
 برہمن جس کا نام دیوی تھا بادشاہ کے قریب سے معزز ہوا۔ بتدریج اس برہمن کا اثر اکبر پر
 یہاں تک بڑا کر دیا کہ وہ بھی جیب شاہی خواب گاہ میں چلا جاتا تھا۔ دیوی برہمن سے ملنے کے
 لیے ہمیشہ رہتا تھا۔ معلوم نہیں کہ خاص اسی برہمن کے لیے یا کسی اور وجہ سے اکبر نے ایک
 نفٹ (محبوبہ) تیار کیا تھا جس سے بیٹھے والا بیٹھ جاتا اور اوپر کھینچ لیا جاتا تھا جہاں وہ خاص
 شاہی خواب گاہ میں پہنچ جاتا تھا۔ لا صاحب لکھتے ہیں :-

چند گاہ سے دیوی برہمن کو از طریق صاحبِ تجارت بلو
 برہمن پالی شانہ وہ بالاکشیکہ کو نزدیک بقصر سے
 کوئلے اور خواب گاہ صاحبِ بود بد معلنی ماسختہ
 ازو سے اسرار و افشا نامائے ہندی و طریق عبادت
 اصنام و آتش و آفتاب و عظیم کو اکثراً اعتراف
 اسامیں کھڑا کر رہا اور ہادیویشن و کشن و مہمانی
 شعیہ بآں جانب گرا تیزند

۱۵۸۷ء

ایک دن ایک دیوی برہمن جو برہمن تجارت کی گستا
 کہنے والا تھا اس کو چلو پائی پرا اور کھینچ لیا جاتا تھا
 جو اس قصر کے پاس تھا جس کو بدشاہ مغلی نے تیار
 میں بتایا تھا اور اس سے ہندوستانی قصے اور اس کے
 اسرار نیز بتوں کے، کتاب کے آگ کے پوجے
 کے طریقے، تاروں کی تعظیم کے، آداب کانفرنس
 کے جڑ سے لوگ گذرے ہیں مثلاً برہمن، عادیو
 بشن، کس مہمانی وغیرہ کے اعتراف کی تصویریں
 نقار اور صبر اللہ کی جانب مائل ہوتا۔ ان کو قبول
 کرتا

اسی طرح پرکاشم نامی برہمن بھی بادشاہ سے بہت زیادہ مل لیا تھا ان سب کا نتیجہ
 یہ ہوا کہ زیادہ تر ”دین اکبری“ میں ان ہی لوگوں کے عقائد و اعمال رسوم و طریقوں کو جگہ ملی۔

دین الہی کے عناصر

اگرچہ ایک مستقل نظام مذہبی کا تفصیلی تذکرہ اس مختصرے مصمون میں ناممکن سے
 لیکن یہ طور ضرورت کے بعض نمایاں اجزاء کا ذکر بھی آئندہ مقصد کی اوجیب کا آغاز نہ کرنے
 کے لیے ضروری ہے

یہ تو معلوم ہو چکا کہ سلی مور پر اسلامی عقائد و عبادات و اعمال و رسوم کا تہہ بیج حاتمہ جو چکا تھا لیکن ان کی جگہ جو چیزیں اس جہد بدویں میں سبکی گئیں ان میں مصمت از چیزیں یہ ہیں۔

عبادت میں بچائے تو حمید کے شرک صریح | کسی تاویل و تزیین کی ناہ میں نہیں ایک علامہ اس باب میں لکھتا ہے جو مسلک تھا ظالم صعب ہی سے اس کو سنا سچا ہے۔

عبادت، آفتاب روز و رات سے چار وقت کہ سحر
دشام نیم روز و نیم شب باشد لازم گرفتار و
ہر اردیک نام ہندی، آفتاب را وظیفہ ساختہ
نیم روز تھویراں شدہ بخنودول سے خوانندہ
ہر دو گوش گرفتہ و چرخے زوہ مشتہار بنا گوش
کوفتہ حرکت سے دیگر نیز از پی تعبیل بسیار بود
و شش مکشیدند و نوب و نقارہ یکے در نیم شب
دیکے در وقت طلوع حرار یافت

۳۲۴

آفتاب کی عبادت، دن میں چار وقت یعنی صبح، تمام
دوپہر، آدھی رات میں لازمی طور پر کرے سکے، اور
ایک ہزار ایک ست باب کے ہندی ناموں و پنا
و وظیفہ بنایا، شبک دوسر کو قفسہ بہ طرف
موتو جو کر حضور عیب کے سامان ناموں کو
پر شاکر کہہ سکے، اور اپنے دو گوش ناموں کو پر ش
بادشاہ ایک مرتبہ کھانا اور کالوں سے پر ش
لگاتا اور اسی قسم کی دوسری حرکات بہت سی
بادشاہ سے صادر ہوئی تھیں، وہ فشق بھی لگات
سکے، اور آدھی رات کو ایک دفعہ، پھر طلوع
آفتاب کے وقت دوسری دفعہ، و رات کو تیسرے
نقارہ بھی مقرر کیا تھا۔

یہ قاعدہ مقرر تھا کہ جب آفتاب کا ذکر کیا جائے (لیوا نالہ) اس وقت حلفت قدرتہ کیا جائے اور ایک بیچارہ آفتاب ہی کیا۔

اسی طرح آگ، پانی، درخت، دریا، مہر، نظر
مٹی، کہ گائے اور گائے کے گوبر، ایک کو جو چکا تھا
اور فشق، ریتھو سے اپنے بدن کو آراستہ کرتا اور
آفتاب کے سحر کرتے کی دعا جس کی تعلیم ہندوؤں
ہم چنیں آتش و آب و سنگ و ہفت و
سار مطاہر روز گارتا اور دوسری اس پر فشق
وزنا سنا سلوہ دو و دعا تسخیر آفتاب کہ ہندوؤں
تعلیم دادہ بودند بطریق مذکور ہم شب و

وقتِ صبح فجر گذر گئے ۳۱

سنے دی تھی سورہ کے طور پر آدمی رات کو اور
 طوع آفتاب کے دھب پڑھا کرتا تھا۔

اور صرف عبادت ہی نہیں کی جاتی تھی، بلکہ ربوبیت میں بھی اس کو شریکِ شیعہ یا گپ
 تھا کہ۔

آفتاب نیز اعظم و عطیہ بخش تمام عالم
 و مگر بادشاہان و پادشاہان مروج ادا بند
 آفتاب نیز اعظم ہے اور سارے عالم کو وہ
 داد و بخش کرتا ہے بادشاہوں کا دل پرست
 مروج سما ہے اور ملائین اس کو راج دلائے
 واسے ہی

گو اکب پرستی میں علو اس قدر بڑھ گیا تھا کہ۔

اس را موانق زنگ از بیع سسارہ کہ ہر
 رندے کہ کہے منسوب است ساختہ
 بادشاہ اپنے لباسِ کارنگ سات ستاروں کے
 رنگ کے مطابق رکھے تھے، چونکہ ہر دل کسی
 سیرہ کے ساتھ منسوب ہے اس لیے ہر
 دل کے لباسِ کارنگ جدا گانہ مطابق رنگ
 سیارہ ہوتا

مور کے متعلق بھی ہندوؤں نے بادشاہ کو بتا دیا تھا کہ۔

خود یک انراں وہ منظر مست کہ حق تعالیٰ دران معلول ارد و العیاذ باللہ

”مباد و معاد“ جن پر مذاہب کی بنیاد قائم ہے، اس میں مبد کے متعلق تو یہ عقیدہ قرار دیا

گیا، اب رہا معاد یعنی ”بعد مرون“ کے متعلق جدید دین میں۔

مذہبِ تاسخیر مروج قدم حاصل

تاسخ کے عقیدہ میں بڑی پیشگی پہچان

شہد ۲۵۵

اعظم شاہ گورنرِ نکال جب دربار میں حاضر ہوا تو بادشاہ نے کہا۔

”بادشاہ قطعی بر حقیقت تاسخ یافتہ ایم شیعہ الیہ الغرض خاطر نشان شہنشاہ کر“

صفہ ۳۱

اس مسئلہ کے متعلق خوش اعتقاد کی یہاں تک پہنچی ہوئی تھی کہ یہ جمہوں کے مشورہ سے بادشاہ
حضرت سر کے بیچ کے بال ٹنڈو لایا کرتے تھے۔ اور چاروں طرف کناروں کے بال چھوڑ دیتے تھے
تھے۔ عقیدہ یہ تھا کہ چونکہ بادشاہ کی روح کامل ہو چکی ہے اور
روح کامل نکلاں اور وہ ہمارے گنہگار و ہم دست
خروج میکرہ و رائل وقت آزادانہ سے مثل سادق
میکند و اک ویل سعادت و نجات میست است
از گنہگار و علامت حصول روح است
بہر سبب تناسخ در بدن مادہ شامیہ دی
شوکتے صاحب اقتدار سے نافذ لا مرے

۳۲۵

اور کامل نکلی ہوئی کی روح کھوپڑی رنائوں کی اروہ سے
نکلا کرتی ہے جو دریں سوار تھوں یعنی بدن کے سوار تھوں
میں سے دوسواں سوار ہے جس وقت کالوں کی
روح کھوپڑی نکلتی ہے اس وقت ایک کال کے
کی آواز پیدا ہوتی ہے اور روح کی سعادت و نجات
کی دلیل ہوتی ہے اور یہ کہ مردہ کو گناہوں کی نجات
ہو گئی رہا رہنے کے وقت آخر میں جو مردوں کی
کھوپڑی پھٹتی ہے اور اس وقت ایک سخت آواز
فدائی طور پر پیدا ہوتی ہے یہ جموں نے اسی کو
نجات کی دلیل مانا ہوگا، ہر سال اس بادشاہ کو یہ
ٹوگہ اس کی دین میں قرار دیتے تھے کہ ایسے
آدمی کہ روح کسی صاحب شوکت یا مقتدر مطلق

الصلان بادشاہ کے بدن میں بن لیتی ہے

گویا اس طریقہ سے بادشاہ کو نفس خفاک مرنے کے بعد میر کسی دوسرے تحت پراسی شان
شوکت کے ساتھ جلوہ گر نہیں گئے، اگرچہ بعض برہمنوں نے تو یہ بھی باور کر دیا تھا کہ انہری ہند
والہ تانی اس سے چونکہ بھاسنے قمر کے زحل کا عمل و دخل شروع ہو گیا ہے اس لیے عمر کی کمی جو دورہ
قمر کا تہی تھی اب نہ ہوگی۔ دورہ زحل کے متعلق خیال تھا کہ مجبوراً اظہار اعداء و صورت طول
اعمار است، اس فرض پر یہ تو صورت میں کے خیال کو ایک دورہ دراز زمانہ تک متوی کر دیا گیا۔ اور
اس کے بعد بھی یقین دلا گیا کہ آئندہ بھی بادشاہ کی روح کسی ایسے ہی بادشاہ کے بدن میں سکون
کے گی جب تک وہ خود بخود ان باتوں سے تن رخ چلاں سکے قدم کو راسخ کر دے پاتا تھا۔

فلا عبد الاقلاد یکتفیٰ علیہ

ایک دفعہ ہمارے تانت کے ترجمہ میں بے ساختہ ایک فقرے کے ذکر میں میرے قلم سے یہ مصرعہ نکل گیا تھا۔

ہر عمل اچھے و برے کا جزا ہے عار و

بادشاہ نے جس وقت یہ مصرعہ سنا، بگڑ گیا کہ اسے اس مصرعہ کو

ابن معنی ہر عمل پر سوال منکر نیک و حشر و نشر حساب
بادشاہ نے منکر نیک کے سوال، حشر و نشر حساب
و میزان و میزان غورہ مخالفت قرار داد خویش
میزان و میزان کی طرف اشارہ نہیں کیا، اور ان
ہی پر اس مصرعہ کو مھول کیا، اور اس کو اپنے
اس تاج کے عقیدے کے مخالفت قرار دیا
مستحق

جس کے سوا وہ کسی چیز کا قائل نہ تھا۔

ہمارے کی خبر نہیں تھی، ابارے ترجمہ کے بدلے سے رہائی ملی، انتقاد کے یہی دو اہم
جزوہ تھے اور اب اس میں یہ حال تھا۔

یہ عقائد و عبارات تھے کہ بادشاہ کو نا تھا،

اے تم ظالمی پستی کہ با اس حد شرک اس مذہب کا نام

یہ ترجمہ تھی "موسوم" ساختہ ۲۲۵

کیا تھا؟

مریدوں سے باطنی عقائد اس دین میں داخل ہونے کے متعلق بہت ہی سبائی تھی۔ سب سے
پہلے جو کلمہ پڑھا یا جاتا تھا، وہ جیسا کہ ملاحظہ کیجئے ہیں۔

قرارد و زند کہ بکلمہ لا الہ الا اللہ و اکبر

خلیفۃ اللہ، علانیہ تکلیف نہ تھی۔ ۲۲۳

اس کا ان کو مکلف نہیں پایا جائے۔

بلکہ اس قول سے تو معلوم ہوتا ہے کہ محض مریدوں ہی تک یہ بات محدود نہ تھی بلکہ
عام رعایا کو بھی اس کے کہنے پر قانونی حیثیت سے مجبور کیا جاتا تھا۔

ہر حال جو لوگ اس دین میں داخل ہوئے تھے۔ ان کو گزشتہ بالا کلمہ کے ساتھ حسب
دلیل معاہدہ نامہ کا قرار دیا گیا تھا ملاحظہ فرمائیں اس معاہدہ نامہ کو بجنہ نقل کر دیا ہے۔
منکہ فلاں بن فلاں با تم پر طمع و رغبت و
شوق قلبی، زہد، اسلام مجازی و تقیدی کہ
از پندمان دیدہ و شنیدہ ہر دم ابرار و برافروزم
و در دین الہی اکبر شاهی و آدم و مرآتیب چہرہ
گاہ از خلاص کہ ترک مال و ترک جان و ناموس
و دین با شدہ قبول کردم ص ۱۱

منکہ فلاں بن فلاں ہوں اپنی خواہش و رغبت
دل شوق کے ساتھ دین اسلام مجازی و تقیدی
جو باپ و اداوں سے سنا اور دیکھا تھا اس سے عیسوی
اور جلالی اختیار کرتا ہوں اور اکبر شاهی دین الہی
داخل جو تماموں اور اس دین کے خلاص کے چہرہ
مردوں یعنی ترک مال، ترک ناموس و عزت ترک
دین کو قبول کرتا ہوں۔

جو لوگ اس دین میں داخل ہوئے تھے ان کو موافق اصطلاح جوگیں چلیہ نامیدند ۲۳۵
اور خود لوگ جانتے تھے کہ مرید سے گرفتار الہیان مشہور ہوئے ص ۲۹۹
ان لوگوں کے لیے یہ دستور اختیار کیا گیا کہ۔

شہ اکبر عنوان نامہ کے دریافت ص ۳۱۱
اپنے خطوط کے سزا میں اللہ اکبر لکھا کریں
نیز بجائے "سلام" کے
مریدان چہرہ گرفتار لکھتے تھے اللہ اکبر
دیگر سے جل جلالہ گوید۔ ۲۵۵

مرید کرنے کا طریقہ یہ تھا،
مریدانہ نفر نوبت بہ و مثل بہ مثل مرید شدہ
مواظقت و مشرب مذہب سے خود
بازہ بارہ آدمیوں کی ٹول ٹول نوبت بہ نوبت
بلوٹا سے مرید ہوئی اور مشرب مذہب میں
یہ لوگ موافقت اختیار کرتے۔

ان کو "شجرہ" بھی دیا جاتا تھا لیکن وہ شجرہ کیا جانتا تھا؟ "احلیاں تہجد" کے لیے باعث
ذکر ہے۔

حریفان بادشاہ خود و رفتند
تھی خیم خانہ اگر دند و رفتند

بجائے شجرہ شیبے دادہ اُن کا علامت
اختصاص مقدوسہ رشید و دولت سے دستند
در فلاخنہ مرصع پیچیدہ بالاسے دستار
سے گناشتند۔ ص ۱۰۳

شجرہ کی جگہ بادشاہ کی ایک شبیہ تصویر
مریدوں کو دی جاتی تھی، اس تصویر کو احلاس
کی علامت پیشگی اور دولت و اقتدار کا مقدمہ
خیال کیا جاتا تھا ایک مرصع جو ہر نگار غلات
میں اس تصویر کو رکھ کر یہ لوگ اپنی اپنی دستاروں
پر لگاتے تھے،

علاقہ ان معبودوں کے جنہیں ہر پوجتا تھا مریدوں کے لیے خود بادشاہ کی طبیعت
بھی مودین جدید کے اہم ارکان میں شمار کی جاتی تھی، اس عبادت کا طرز جس طرفہ تھا احلاس
کھتے ہیں۔

ہر صبح در وقت عبادت شمس جگر
قاعدہ مبارک نے دیدن مسواکے طعام
آب پریشان حرام بود و در ہر نئے صاحب
حاجتے و نیاز مند سے ارہم و مسلم و انواع
طوائف مرد و زن صبح و شام آئینہ بارعام
بود کار بار سے طرہ و نگار گرمی و از دھامے
عظیمے و بھی کہ از تسبیح ہزار و یک نام
نیراظم فارغ شدہ از حجاب بر سے آمدند
اس جماعت در سحر و سے افتادند۔

ہر صبح میں اس وقت بادشاہ جگر کو
کی پوجا کرتا تھا ان مریدوں کی جب تک بادشاہ
کے مبارک چہرہ پر نظر پڑتی تھی ذنوب و گنہگار
سے اور کھانا پانی ان کے وقت تک حرام تھا اور
ہی کے وقت سے ہر شب میں حاجت و ضرورت
والے خواہ مند و ہوں یا مسلمان و کفر توں مردوں میں
سب سے بیدار سب ہی طرح کے لوگوں کو اس جگہ
آنے کی عام اجازت تھی، جس کا نتیجہ یہ تھا کہ
ایک بڑا بنگلہ ایک بڑا میدان لگ جاتا تھا
بادشاہ جوں ہی آفتاب کے ایک ہزار ہنگام
کے وظیفہ سے ناراض ہو کر روہ سے باہر آتا سب
کے سب ایک دفعہ مسجد میں گرجاتے۔

ص ۱۰۳

الغرض بادشاہ قندزہ سے لے کر آفتاب تک ہر اس چیز کا پجاری بن گیا تھا جس میں نفع
و ضرر کا چلو کچھ بھی نہایا جاتا، اور بادشاہ کے مرید علاقہ ان معبودوں کے خود اپنے پر کو بھی

پوچھتے تھے اسی سجدہ کا نام "زمین بوس" رکھا گیا تھا اس سلسلہ میں تاج العارفین صاحب کا مونیانہ انوار بھی شریک تھا، یہ مولانا زکریا احمد دہلوی کے صاحبزادے تھے۔ اور ترجمہ طبع جو تصوف کی مشہور کتاب ہے اس پر شرح بھی لکھی تھی آپ ہی نے بادشاہ کو وہ عین واجب الاقل عکس واجب قرار دے کر

سجدہ یا سہ او تجویز کردہ آں زمین بوس
نامہ پند و رعایت ادب بادشاہ رافض علی
شمرہ دوسے ہر اکعبہ ملاقات و قبضہ سعادت
و امانت مند و بعضے روایات موجودہ محل مرید
بعضے مشائخ ہند را دریں باب بتسک
آوردند صفحہ ۲۵۹

بادشاہ کے لیے سجدہ کو جائز قرار دیا اور اس
کا نام "زمین بوس" رکھا گیا تھا، اور بادشاہ کے
ادب کا نہیں فرغیں پھیرا گیا، اور بادشاہ کو متقاعد
و مرادوں کا کعبہ اور اس کے پہرہ کو قبضہ سعادت
مقرر کیا گیا، اور بعض کمزور و افقوں اور مریدوں
کے بعض صوفیوں کے طرز عمل سے اس دعویٰ
کو ثابت کیا جانا تھا۔

"زمین بوس" کا یہی طریقہ تھا، جو بعد میں بھی جاری رہا، حضرت مجدد صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے دل کا زخم اسی مسئلہ کے منہ سے بالآخر پھوٹ پڑا تھا، جب کہ آئندہ ذکر آئے گا اسے لکیری عہد میں عوام ہی نہیں بلکہ خواص علماء بھی اس منہ کا نہ فعل کے مرتکب ہوتے تھے مگر صاحب نے ایک عالم کی تصویر زمین بوس کے دست کی کھینچی ہے فرماتے ہیں کہ یہ مولوی دربار میں جس وقت حاضر ہوا تو۔

گردن کمر گورنش کردہ نادیر سے دست بستہ
چشم پوشیدہ ایستادہ ماند بعد از مدتی پیرا
حکم نشستن فرمودند سجدہ سجا آوردہ و ماند
بشر لوک فشتست۔ صفحہ ۲۴

گردن تیرہمی کر کے کورنش سجا لایا، اور وہ
تک ہاتھ جوڑے اور اس تکھیں بند کیے کھڑا رہا
دیر کے بعد جب اس کو مٹھنے یا حکم ملا تو فوراً
سجدہ میں چلا گیا اور بے کینڈ سے اوٹ
کا آئندہ بیٹھ گیا

یہ حال عفو و رعایات کا تھا ان سے ماسوا اور جو آپس میں اس کے رسوم و عادات
میں سے تحقیق ان کا انھیں نہ ملوں سے تاہم یہ سب ایک مشقت ہی پر کفایت کرے۔

جاتی ہے۔

سودا اور جوئے کی حلت | علامہ صاحب لکھتے ہیں۔

ربو و تمہار حلال شد و دیگر محرمات برائے قیاس
باید کرد و تمہار حمانہ در دربار بنا کردہ ندے
بسود و بمقاموں از خزانہ اسے سے فائدہ۔

سودا و تمہار حلال کردہ باگبغا، امسی پر و سہری
حرام چیزوں کو تب س کرینا چاہیے ایک جو
گھر "خاص دربار میں بنایا گیا اور حوالوں کو
شاہی حجاز سے سودی قرض دیا جاتا تھا۔

شراب کی حلت متوی دیا گیا کہ۔

شراب اگر بینیت و ناسبت بدنی بطریق ال
حکمت بخورند و فتنہ و مساد سے ازالہ
صلح باشد بمخلاف مستی معطر و اجتماع و
خوفنا کہ اگر اس چنیں یافتند سیاست
شیع نمودند۔

غریب بدن کی اصلاح کے لیے طبی طور پر
استعمال کی جا سکتی ہے بشرطیکہ اس کے پینے
سے کوئی فتنہ و مساد نہ پیدا ہو اس طرح شراب
پینا جائز ہے البتہ حد سے گذرا ہوا نشہ اور
اس کی وجہ سے لوگوں کا صحت کو کر شور و غوغا
پھانا بادشاہ کو اگر اس کی خبر ہو جاتی تھی تو
سخت دار و گیر کرتے تھے۔

اللہ جس طرح جوئے اور سودی کی عملی شکل اختیار کی گئی تھی، بادشاہ نے خود ہی

دوکان شراب فروشی پر دربار یا تمام
نمائوں و دربان کہ زینل خداست بر پارہ
زینے میں بنادند

ایک دوکان شراب فروشی کی بھی درباری کے
باس دربان عورت جو شراب فروشیوں کی تسلی
سے تھی اس کے، تمام میں مام کی تھی اور
اس کے زرخ بھی خود ہی مقرر کیے تھے۔

گویا محکمہ، بکاری، کی ہندوستان میں یہ چلی بنیاد تھی، شراب کے مسئلہ میں بادشاہ
کو جس قدر مطلوب تھا، اس کا اندازہ اس سے جو سکا ہے کہ،

در مجالس نوروزی اکثرے عمار و صیہار بلکہ قاضی
و مفتی و نیز در داد کی تدرج نوشی آورند۔

کہ نوروز کی مجلسوں میں اکثر ملّا و صلیحان بلکہ قاضی
مفتی تک شراب نوشی کے میلان میں آ رہے تھے۔

ہاں تھے۔

”نشاہ کی، میں میں مختلف ٹروں کے نام سے جامِ شکر کیے جانے میں۔
علامہ صاحب لکھتے ہیں کہ:-

ملک اشعار رفیع، جسے گفتہ کہ اس پر پادشہ کی
”اندھارین“ کے نام سے پڑھوں

دارِ وحی کی درگاہ | شرب کی حلت کے بعد دین الہی میں سب سے زیادہ قوت جب پڑ
پڑیا جاتا تھا سوہ ریش ریشی کا مسدود تھا صاحب کا بیان ہے کہ بندہ دارِ وحی منڈا نے
کاخیل و دخترانِ راجہاں عظیم کی بدولت پیدا ہوا اس کے بعد پھر کیا تھا اس خیال کی تائید
میں عقل و نقل دونوں قسم کے دلائل کا دینا کو بہ دیا گیا عقل و نقل میں دل چسپ و سلیقہ تو یہ یعنی کہ
ریش از شخصیتیں آسب سے خود و اندامِ شریف خواہ
سراسر ریش ناز و رنگ و ہاشتم اور چہرہ
نواب۔
رکھنے سے کیا ثواب ہو سکتا ہے۔

اور نقلی دلائل جو سب سے میں پیش کیے گئے، ان میں بعض سننے کے قابل ہیں ان سے
دوسری دلیلوں کا بھی اندازہ ہو سکتا ہے فقہ کی کسی کتاب میں لکھا ہوا تھا کہ دارِ وحی کو اس طرح
میں تراشوا نا چاہیے جس طرح عراق کے بعض ادبا تراشتے ہیں ”باش کاڑ جہ عربی میں
عصاف سے کیا گیا تھا۔ ہندو مسلمانوں کی صورت کو واحد لفظ پر جمع کرنے کی کوشش میں ایک
مولوی صاحب نے عین کو قاف بنا دیا۔ اور اسی صیغہ میں انھوں نے عبارت ”ریشگر“
بیحدیسی کی۔

کما یفعلہ مصافحاً للحوار
جس طرح عراق کے قاضی منڈا یا رشتہ میں
دیں یہ بھی کہ جب عراق کے قاضی دارِ وحی منڈا سے تھے تو مزور سے ان کے کچھ نہ منڈا
طاہر سعید پانی پتی جو ملائمان کے بھتیجے تھے، ان کے پاس سے مسودوں سے ایک حد تک بھی
بارگاہت ہی میں گزرا لی گئی تھی جس کا ترجمہ علامہ صاحب نے درج کیا ہے۔
پھر صاحبی سترش در نظر ان حضرت علیؑ ایک مہمانی کے صاحبزادے دارِ وحی منڈا چلے گئے

حیدر خانہ دارموند نذر پرست یارین
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مدینے سے گزرتے
حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بہشت والوں
کی یہی صورت ہوگی۔

آخر میں ریش تراشی کے معاملہ میں اہل کافروں اس حد کو سمجھ گاتے کہ ریش تراشی بکلاش
میکردہ، چھلے سے ملا صاحب سے اس کی تاریخ بھی لکھی
پہنچتے رہنما پر باد و آواز منہ سے چھ

در بار اکیڑ کے بڑے بڑے مصلحان و علماء روزمرہ اپنی اپنی وارز ویاں دے دے
بد عموں پر تار کر کے نئے۔

عسل جنابست ایک مسئلہ اس میں جدید؟ یا یہ بھی تھا
حضرت عسل جناب مطلقاً ساقیہ مد کو کم
آخر میں یہ کان است بلکہ مناسب گلست
کہ اول عسل کدہ جداراں جبار۔
آدمی شعل کرے بعد اس کے ہم بستر ہو۔

قانون نکاح اور سارا ایکٹ نکاح کے متعلق چند حدیث قرآنین مانہ کیجئے گئے ایک فریڈ
"وآخر وصال و نکاح نکند کہ میل کم شود" اور اسی کے ساتھ یہ بھی قانون بنا یا گیا کہ
پیرہ پشیر از شانزہ سالگی و حتر از
چہارہ سالگی نکاح روا نہ باشد کہ فرزند
ضعیف سے شود
یہ کہ نیچے کمزور پیدا ہوئے ہیں۔

گور سارا ایکٹ کاف و بھی اسی زمانہ میں ہوگی مگر ملا صاحب نے ملامتے کہ
مسلمانوں نے اس وزن حضرت صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے نکاح کو غدر میں پیش کیا
تھا، غیبت ہے کہ اگر نے صرف واقعہ کے انکار پر قناعت کی جلیا کہ لکھتے ہیں۔
خمسہ زلف صلی اللہ علیہ وسلم با صدیقہ ما
رخصتی کے بالکلیہ منکر تھے اسنی عمر کی مشہور بدت
مطلق منکر بودند

غلط ہے،

نکاح ہی کے سلسلہ کا ایسا قانون یہ بھی تھا کہ بیشتر از یکہ، رن نکاح نہ کنند *
گویا تعداد ازدواج کا نصف ہی وقتہ اٹھ چکا تھا، دلیل میں کہا جاتا کہ خدایکے
وزن یکے ۔

یہ بھی حکم تھا کہ آتش عورت جس کے ایام بند ہوں، نکاح نہیں کر سکتی، یہی طرح ایسی
عورت جو مرد سے بارہ سال بڑی ہو مرد اس کے ساتھ ہم بستری نہیں کر سکتا، سنا تھا ایکٹ
کی پیچیدگیاں ابھی سامنے نہیں ہیں چونکہ اس وعدہ میں ابھی اس پروردہ اہل نہیں ہوا ہے ورنہ
کبر کے وعدہ میں اس کا جوا انجام حرا تھا، ملا صاحب بیان کرتے ہیں کہ حکم چونکہ یہ تھا کہ عیب
نیک بڑا کا اور بڑی کا کو تواری میں معائنہ نہ کر لیا جائے اور عمر کا حد وقت نامہ نہ حاصل کر لیا جائے
ان کا نکاح نہیں ہو سکتا نتیجہ اس کا یہ ہوا۔

بایں تقریب نیچے متابع و فوائد مجیدہ
داران خصوصاً کسان کو تولد و خانوے کلان
و ساز عوناں ارفال بیروں از و ہم و
خیال عائد گردید ۔

۲۹۱

اس پروردہ سے عہدہ داروں کو کمانے کا خوب
موفقہ خصوصاً کو تواری اور خانوے کلان کے
آدھیا اور ان کے دوسرے ملاکاروں اہل ختموں
کو جو عطا کیا گئے ہوتے ہیں ان کو اس قانون سے
جو نفع پہنچا اس کا اندازہ عدد ہم وغیرہ سے
باہر ہے ۔

پروہ ملا صاحب کی اس عبارت سے

دستہ جو اسنے کہ در کو چہ و بازار سے تودیدہ
باشند دران حال مار دیو شد بار و سے
کشاہ گرد و صفت ۳۹۲

معلوم ہوتا ہے کہ ساتھ قانون تارہ بھی عطا دیا گیا تھا گویا وہ ساری روشنیاں
آوردہ تھیں عازن ہاں جس پر عہد جدید کو نادر ہے، نہایت، منوس ناک ساتھ ہے، کہ
تقریباً ان میں سے اکثر روشنی جدید نہیں، بلکہ قدیم ہے، اکاش، اس کی کشتی و قدامت

یہی لوگوں کے چہرے کا ذریعہ ہیں جائے
زمانہ کی تنظیم نکاح کے قوانین میں ان ترمیموں کے سو علمائے کبریٰ میں جس علمائے فقہ حنفی
 کی رو سے بجا و منصفہ کا بھی فتویٰ صادر کیا تھا جس کا مقصد طویل سے بیٹھوں نے تو اکر کے
 اسامہ کا لفظ آتا ہے، یہ مسئلہ کو قرار دیدہ سے بعض سو سو بیوں نے بھانے چاہے کے اکر کے کالوں تک
 یہ بھی پہنچا ہوا تھا کہ بعض مجتہدین رضو اور بعض اس سے زیادہ بھی یوں کہنے والے ہیں لیکن یہ انہیں
 اس وقت کی میں جب تک ان سو سو بیوں کو فقہ کو رہا نہ تھا "وہیں" ہی کی تدوین کے
 بعد تو آپ دیکھ چکے کہ ایک سے زائد تک کی حرمت کا قانون بن گیا تھا، البتہ یا نہج جو نے
 کی صورت میں دوسری جوری کی اجازت تھی، ایک طرف تو یہ حال تھا، دوسری طرف بغیر
 نکاح و منصفہ کے بھی، اس فعل کی اجازت ہو گئی تھی، اگر یا قانون یا تا نا حرام نہ تھا، صورت، اس کو منظم
 کرنے کے لیے ایک دستور بن دیا گیا تھا، صاحب لکھتے ہیں۔

ان شہرہ جہوں آبادی میں مختلف مسائل
 چوہ مامیدند و آنجا نیز می فیصلہ و تشریف
 دار و عد نصیب کردند تاہر کہاں جماعت صحبت
 دار دیا نجانہ بہر داول نام نسب خود نویساند
 آن گاہ بالفاق تنہا چیاں جاہر جہ حواہر
 شہر سے ماسر آبادی بنائی گئی، اور اس کا نام
 الشیطانہ پور رکھا گیا، وہاں باضابطہ محفظہ
 نکاح، دار و عدہ مقرر تھے یا کہ جوان سے یا اگر
 سے جانا چاہے پناہ و نسب کا کھوئے
 اور ان علاقوں کے اتفاق سے جو چاہے
 کرے۔

اس سے بھی زیادہ پر لطف قانون کا یہ عقد تھا اگر کے حواہر کہ بکارت آنہاں بزرگ
 خواستگار از مقر بان نامی اسف دار و عدہ بعضی رسامیدہ رخصت اندر گاہ بگر والا نہ
 بدستہ کو اس مسئلہ سے انہی و محبی تھی کہ پختانی تحقیق سے تو وہ نہ کہ بکارت انہاں کہ بروہ
 باقتہ بیزیر کے متعلق اس مسئلہ میں بادشاہ تک یہ خبر پہنچائی گئی کہ از نہایت ہم نمی گدشت
 مگر نہایت صحبت سے بادشاہ نے اس کے تصور کو معاف کر دیا۔

رسم ختنہ حالانکہ وہیں جدید سے پہلے اکبر نے اپنے شاہزادوں کا خود ختنہ کرایا تھا، لا
 صاحب نے، اس کو بھی نقل کیا ہے لیکن "ہندو مسلم" کے رفیع خلوت کا جب شوق پیدا ہو تو

اسلام کے ایسے اہم اشعار کے متعلق یہ قانون نافذ کیا گیا کہ

ختمہ پیش از دو آروہ سالگی نہ کنند بعد از آن
اختیار داده خواهد کند یا نکند حد ۳۵۴
کہ بارہ سال سے بیشتر لڑکوں کا ختمہ نہ کیا
جائے بارہ سال کی عمر کے بعد لڑکے کو اختیار
ہوگا چاہے کرے چاہے نہ کرے ۔

ملاحظہ رہے کہ بارہ سال کی عمر کے بعد مشکل ہی سے کوئی اس اذیت کے برداشت کرنے
کے لیے آمادہ ہو سکتا تھا، جب سلطنت کی ہمت شکنی بھی مجوز تھی، گویا بہ سفت ختمہ
کے مٹانے کی ایک مہفتی تدبیر تھی ۔

میسیت | دین الہی میں داخل ہونے والوں کے لیے مرنے کے بعد یکم دیا گیا ۔

کہ پارہ از قند شام و عشت پختہ بر گردنش بستہ
وہ آب سرد بہند و بجائے کہ آب نباشد
خام قند و ریختن آتشیں مردہ کی گردن میں باندھ کر
اس کو پانی میں ڈال دیا جائے اگر پانی نہ ہو تو
اس کو جلادیا جائے باجینیوں کی طرح کسی ختمہ
سے مردہ کو باندھ دیا جائے

شاہ بدلو نے باجلانے لٹکانے کا حکم دیا اور اس سے پہلے جو حکم تھا اس میں
دفن کی مخالفت نہیں کی گئی تھی، بالبتہ انہی ترمیم اس میں بھی تھی کہ
مردہ بجا ب مسرق و پائے آن بجانب
مغرب دفن کنند حد ۳۵۵
مردہ کا سر مشرق کی جانب اور پاؤں مغرب
کی جانب رکھ کر اس کو دفن کیا جائے ۔

سلطان خواجہ کہ از جملہ مریدان خاص الخاص بود، جب مرے تو اکبر نے علاوہ مذکورہ
بالاست کے ایک حرکت یہ بھی کی کہ اس کی قبر میں ایک کھڑکی بنادی گئی تھی "مقابل نیز اعظم،
گذاشتند تا فروغ اں پاک کنند گن ہاں راست دہر صیاح بر روش افتد" لہذا صاحب لکھتے
ہیں کہ لوگ یہ بھی کہتے تھے کہ ترمہ ہائش نہ بانہ آنش نیز نوا سانیہ بودند، یہ عقاوہ دین جس میں
ہندوستان کے باشندوں کا تعلق بیرون ہند سے توڑ لیا گیا تھا، اور ٹھیک جس سمت کعبہ
ہے مردہ کی ٹانگ اسی جانب رکھی جاتی تھی۔ ضد کی یہ حد تھی کہ

نواب رفیق خود انیز بہرہیں مہیات فرار
مورنے کے وقت بادشاہ اسی ہیبت سے منہ

دعوت

۲۵۰

موسے تھے دینی ٹھیک ہی تھے۔ قبلہ پاؤں کی تھا
 گھر تک کہا سائے ایک بڑا ہوا، مذہب جو اس نے تو ابتداء زندگی سے آخر زندگی
 تک کے سارے قوانین کو الٹ پلٹ دیا تھا، علامہ صاحب کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ
 وہ مذہب مشرک و لاچہروں کے دشمن، موسے کو مردوں کے جیسے نہ صرف حلال بلکہ قریب قریب
 و محبوب کی حد تک پہنچا دیا گیا تھا۔ مگر اس زمانہ کے وہی علماء جنہوں نے اس مذہب کی دین کو
 قبول کر لیا تھا، یا اس کے سامنے تھے وہ دشمنیں کھڑے پہنتے تھے، اور خدا کے دیکھ باجی
 کے حکم کی تعمیل کرتے تھے آج بھی کہتے ہیں جنہیں الہی احکام کی اتنی قطعاً پروا نہیں ہے
 جتنی کہ بعض دشمنوں کی ہے اسی طرح سوراگنے کو پاک قرار دیا گیا تھا، نہ صرف پاک بلکہ
 بڑا عظیم اسلام تھوڑا سا کھل کر انجس بودن
 بارہ ماہن درون رسم و مذہب تھوڑا سا ہلاشتہ
 بر صباغ نظر براں عبادت می شمر وند۔
 سور سے اس کے دیکھنے کو مادر شاہ عبادت
 خیال کرتا تھا۔

اس سلسلہ میں اکبر کی عہد کے ایک عالم و فیضی اکا قندہ نور علامہ صاحب نے یہاں تک نقل
 کیا ہے کہ۔

چند سنگ را در سفر جبرہ گرفتہ طعام بہانہ سے
 چند کھوں کو سفر میں اپنے ساتھ رکھتے تھے اور ان
 حہندہ و بیضے شعراء زبان مسگان در دہاں
 ہی کھوں کے ساتھ کھانا کھاتے تھے بعض شاعر
 می گرفتہ
 ترکوں کی زبان بھی اپنے منہ میں لیتے تھے

یہ تھا اس دین کا ایک اجمالی نقشہ جس میں سارے مذاہب کو ایک نگاہ سے دیکھا جاتا
 تھا اس قدر عجیب ہے کہ رسوم اور اسلامی احکام کے سوا اور کسی مذہب کے کسی چیز کو ان
 لوگوں کی عقل نہ روکتی تھی نہ اس میں خرابی نظر آتی تھی، حالانکہ اسلام کے ساتھ جہاں ان کا
 یہ پرتاؤ تھا اسی کے ساتھ دوسرے مذاہب اور ان کے رسوم کے ساتھ ان کے تعلقات
 کی نوعیت یہ نہ تھی سمجھ میں نہیں آتا ہے کہ اگر ان باتوں کو ان کی عقلیں کس طرح تسلیم کرتی تھیں

مختلفا بھی قتل بادشاہ تھا، جو اپنے ہاتھ میں ایک کے نام سے خوشی لے کر باندھا تھا، تیر۔

در روز عید بستم سبیل بر رسم اہل ہند قتل
کشیہ بر در درخت نمائند بر تخت و تاج
جوار در آن کشیدہ از دست بر اسجد بزرگ
گرفتہ بر دست بستہ

اپنے ہاتھ پر باندھنے تھے
دوسروں کے متعلق حسن ظنی کا یہ خیال تھا کہ کشیدہ درختی میں رات رات بھر جو گیوں کے
کے ساتھ جاگتا تھا کہ سہ چار بار اندر عمر طبعی زیادہ باشد

لیکن اسلام کا کوئی جزو قابل انتخاب و پسندیدگی نہ تھا، ایک طرف شیر اور بھڑیے
کے گوشت کی حلت کا فتنی دیا جاتا تھا کہ اس سے بہادر کی پیدا ہوتی ہے اور دوسری
طرف حکم۔

تحریم گوشت گاؤں گاؤں میش و مہیش و شتر بود، اسی کے ساتھ یہ بھی ایک
فقہان تھا کہ۔

اگر کسی باشندے کو ذبح خانہ میں لایا جاتا ہے
طعام غور و دست او بر بند و اگر اہل خانہ اور
بود انگشت اکل قطع نمائند

جہاں اس شخص کے ساتھ کھانا کھاتے ہیں
پیشہ ذبح کرنے کا ہے، تو اس کھانے کے ساتھ
کاٹ دیا جائے سچی کہ اگر اس کی بوی بھائی کے ساتھ
کھائے تو کھانے کی انگلیاں اس کی بھی تراش
لی جائیں

جس کے دوسرے حتیٰ ہی حتیٰ کہ ہندوستان سے بھی غذاؤں کو ہمیشہ کے لئے ممنوع
کر دینے کا ارادہ کر لیا گیا تھا اور کون جانتا ہے کہ جب قدیم "ہندی قومیت" کی تعمیر اس نقطہ
پر آ کر ختم ہوئی تھی، حالانکہ اس کی تعمیر میں ایک ایسے شخص کا ہاتھ تھا جواگر کچھ نہیں تو پختہ
مسلمان ضرور تھا، مسلمان اہل اودھ باب سے پیدا ہوا تھا، لیکن کیا سال ہوگا "اس قومیت کا"
جس کی تحریک ان دنوں سے شروع ہوئی ہے، جو صدیوں سے اپنے سینوں کو اتھامی جڑ با

کی بیٹی بنائے ہوئے ہیں۔ بلاشبہ اس وقت بھی کہا ہی جاتا تھا کہ کسی مذہب دوسرے مذہب پر ترجیح نہ ہوگی، لیکن جو کچھ کیا جاتا تھا وہ آپ دیکھ سکتے ہیں کہ تو یہ ہے کہ ملا صاحب لکھتے ہیں کہ سنجیدہ "دین سدید" کے قانونوں کے ایک قانون یہ بھی تھا۔

زن مندو اگر چہ مسلمان نے فریفتہ شدہ دین کوئی مند و عورت اگر کسی مسلمان مرد پر مزید ہو کر مسلمانان در آمد جبراً و قہراً گرفتہ بال اہل اور پانچ وقت قرآن اس کے گھر کے ٹکڑے ٹکڑے کر دیا جاوے

خیر یہ تو ملا صاحب کی تہمات ہے، لیکن کیا کوئی اس تہمات کو بھی جھٹک سکتا ہے؟ کفار ہندو نے تمنا ہندو مساجد سے فراموش آسمان پر مسجد ہائے خود سے سازندہ و نیز کفار بر ملا ملسم کفر و کجیائے آئندہ مسلمانان در آمد کے اگر احکام اسلام عاجز اندر کمر تہات مجدد الف ثانی ص ۶۳

یہ اکبر کی نہیں، بلکہ جہانگیر کی عہد کے ابتدائے زمانہ کی رپورٹ حضرت عہد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمائی ہے اور یہ باتیں تو وہ نہیں جن کا براہ راست تعلق مذہب سے ہے۔

"الف دوم میں نجد و کاجو علم ہندوستان میں لہرا گیا، اس میں مسلمانوں کے تہذیب و تہذیبی اجزاء کی حیثیت کیا باقی رہی تھی؟

مضمون کو ختم کرتے ہی جا رہا ہے کہ درو کے ان پھیلنے والوں کو بھی پھوڑ دیا جانے دعوت نے کیا گیا تھا کہ سب کو ایک نگاہ سے دیکھا جائے گا، لیکن کیا کیا گیا؟

یا کیا گیا؟ ملا صاحب اکبر کی زبانی نقل فرماتے ہیں ایک دن اس نے صبح کو مخاطب کر کے اپنی راسے طاسر کی۔

اکون کتا ہوائے ہندی را کہ دانا یان ، اب ہندی زبان کی کتابیں جو ہندوستان کے

مرباض و مابد انوشنہ دل کی تصنیفات میں یہ
 قاطع سست و درودین و عقاید است و
 عبارات میں طالعہ برانست ترجمہ
 از ہندی بزبان فارسی فرمودہ چسپدا
 بنام خود نہ سازیم کہ عزیز مکر و تارہ است
 و ہمہ سحر سعادست و نیوی و درینی و جنتی
 حشمت و شوکت سے بے زوال و حق و جب
 کثرت امواں و اولاد است -

صفحہ ۲۳۲

مرباض و مابد انوشنہ دل کی تصنیفات میں یہ
 صیب صحیح اور باطل یعنی علوم پر حاوی ہیں اس
 گروہ و ہندوؤں کے اعتقادات و عبارات کا سلا
 و درود انہی کتابوں پر ہے۔ میں کیوں نہیں ان
 کتابوں کے ترجمے ہندی سے فارسی زبان میں
 اپنے نام سے کراؤں کہ یہ ایسی کتابیں ہوں گی
 جو فارسی میں مکمل معنوں والی نہ ہوں گی، لکن تان
 معلومات ہوں گے اور ان سے و نیوی و درینی
 سعادت نفع و شوکت حشمت بے زوال کئے تان
 حاصل ہوں گے اور کثرت مال و اولاد کے یہ
 قدیمہ ہوں گی،

اس کے بعد و فقر فاقم کر دیا گیا، علامہ مقرر ہوئے جواب کتابوں کی اشاعت کا ادارہ و صلح کوئے
 کے لیے فارسی زبان میں ان کو متعلق کر رہے تھے لیکن ٹیک اس کے مقابلہ میں :-
 عربی خواندان و دانشمندان عیب شد
 عربی مصنفان عربی حاسب عیب قرار دیا گیا،
 و فقہ و تفسیر و حدیث و خوانندہ آل
 و رفقا و معسر و عدست کے ترجمے و اسے شروع
 مطعون و مردود
 مطعون ٹھہرے گئے۔

اور ان علوم کی بجائے نجوم و حکمت و طب و حیات و فقر و تاریخ و زہد و مفر و ط
 گویا یہی علوم اور دنیاویات کی سرپرستی جواب تک حکومت کا شیوہ تھا، یہ سرپرستی اعلیٰ
 لی گئی، اور اگر کسی دور کے مدارس میں مفہمات و فلسفہ کا حوصلہ افزائی کی گئی، لیکن یہ
 سبھی چند دنوں کی بات تھی، آخری زمانہ وہی سفاحس کی توقع اس کے بعد ہوئی چاہیے ط
 صاحب لکھتے ہیں۔

دیریں سال حکم شد کہ ہر قوم ترک علوم عربیہ
 اسی سال فرمان صادر ہوا کہ ہر قوم عربی علوم و ہندو
 ضرور بغیر از علوم عربیہ از نجوم و حساب و
 صرف علوم نادرہ و غریبہ یعنی نجوم و حساب

عبد و علسہ بخوانند۔ ۳۶۷

عبد و علسہ بخوانند۔ ۳۶۷

پھر اسی کے بعد کیا ہوا، ملا صاحب بے چارے اسلامی علوم کے اس مقتول کو دیکھتے ہیں اور روتے ہیں۔

ہمارے مساجد و مدارس میں علماء اکثر بے جلا وطن
شد مدد و اولاد ناقابلِ بیت و رجب اند
بمردہ بی پاجی گیری نام برآوردند
۳۶۸

آخر میں ان دو شعروں پر ان کا ترجمہ ختم ہوتا ہے۔

ہمارے اہل علم، ان چنانچہ بدو خالی
کہ ماہ روزہ دیکھے خوار خانہ خسار
برند تختہ لوح ادیب از پسے زرد
کنند مصححت فارسی گرد و بھر خسار

اور معادلہ اسی پر سر نہیں ہوتا ہے۔ یہ کیفیت ہے کہ اس وقت تک ہندوستان
کی زبان سے عربی الفاظ کی جملہ وطنی کی تحریک کا آغاز نہیں ہوا تھا اگرچہ پاکیزہ کار و حمان طبع ادھر
معلوم ہوتا ہے، عموماً چیزوں کے نام رکھنے میں وہ ہندی لفظوں کو زیادہ پسند کیا کرتا تھا،
مثلاً: ”لوب تلاء“ ”نخہ پول“ ”شیں نگر“ ”پیر پرشد“ ایسی کانا نام وغیرہ اس کے رجحانات کا پتہ
دیتے ہیں، لیکن کھل کر ایسی دماغ نہیں اس کے یہ تجویز نہیں آتی تھی تاہم اسی کے قریب
قریب ایک چیز اس کے زمانہ میں بھی پائی جاتی ہے، یعنی روزمرہ کی بولی کے بجائے
عربی الفاظ کے نکالنے کے وہ عربی حروف کو ہندوستان کی عام لہجہ ان سے نکال چاہتا
تھا۔ ملا صاحب لکھتے ہیں :-

د حروف خاصہ زبان عرب مثل ثا، جا، وین،
ہا، و، حاء و طاء و ظا، از تلفظ بر طرف ساختند
۳۶۹

انہی پر عمل کرنے کی صورت یہ نکالی گئی تھی کہ
عبداللہ و عبداللہ و احمدی و احمدی
عبداللہ کو ابہ الداء، احمدی کو اہی اور ازی قبیل

استالوں، مگر میگفتہ خوش سے
 اخذ ہو بگاڑ کر کوئی بوس تو بادشاہ دست
 خوش مولیٰ تھے۔

لیکن یہ خدا کی غیبی تائید تھی کہ اس کوشش کا دائرہ صرف پولیو جابل ہی تک محدود
 رہا، ورنہ خدا نخواستہ اگر نکلنے پڑ جئے یہ بھی اس طریقہ کو داخل کر دیا جاتا، تو آج اس
 کی معنوں تک کیا جا رہی ہو سکتی تھی، اور وہ کوشش جو اردو ہندی کے نام سے
 آج جا رہی ہے، اس کا مقصد اس کے سوا اور بھی کچھ ہے؛ کمزرات پڑھنے والی
 امت کو قرآنی الفاظ و حرکت سے جتنی دور تک دھکیلا جاسکتا ہو دھکیل
 دیا جاسکے۔

اسلامی علوم کی پرہیزی کا ایک سہارا تو یہ تھا، سی کے ساتھ ساتھ آہستہ آہستہ
 اس دور میں عمارتِ سرخ اثر و خطبہ کے نام کا، جو جاگیر برہمنوں سے چلی آتی تھیں، ان
 پر دست اندازی کی گئی۔
 اور جس کا خلاصہ صاحب لکھتے ہیں۔

درس ہدایہ و کتب متبیین و شہداء و شہادتیں
 تائید نگاہ کم و بیش بود
 کہ دہائیہ جیسی انتہائی کمزری کے پڑ جانے
 و انوں کو کم و بیش توجہ یکجہ کی جاگیر خری جی
 اور یہ تو ابتدائی زمانہ میں ملا عبد العزیز کے ہاتھ عمل میں آیا۔ آخر میں نو سیدیا کہ خود حضرت
 مجدد رحمۃ اللہ علیہ کے بیان سے معلوم ہوتا ہے۔

از جملہ شعائر اسلام تعین قضاۃ است
 و در بلاد اسلام کہ در قرن سابق محو شدہ بود
 اسلام کے مغل و در سرکشی ریں کہ سلاوی پڑ
 میں تافیسوں کا قری کرنا ہے، جو نرس سابق،
 (عبد اکبری) میں مٹ دیا گیا تھا۔

یہ تھی اس "صلح کل" مشرب کی حقیقت جس کا ٹھنڈا حصہ اس زور سے پٹ جا رہا
 ہے "خلق و آسائش بود" طباطبائی کے اس جملہ کا مطلب، یہ کہنا ہے، واقعہ ہے
 کہ اس انقلاب کے بعد بقول حضرت مجدد
 غربت اسلام نزدیک بہ یک قرن پہلے
 ایک قرن میں اسلام کی غربت اس درجہ کم ہوئی کہ لاکھ

فرار یافتہ سست کہ اپنی کفریہ مجبوریوں سے
 احکامِ رطلاد، بلادِ اسلام و راضی نے توند
 سے جو ہند کہ احکامِ اسلامیہ بالکلیہ
 زائل گردند، و اثرے اور مسلمانان و مسلمانی
 میدانِ اشتداد کا نشانہ بنائیں سرحدِ سامیہ
 اندر اگر مسلمانوں نے از شعا کر اسلام اظہار
 نہ کیا ہو فتنے سے رسد ۱۷۶

یہ تھا اسلام کا سال جب نیگری کے ابتدائی عہد میں، پھر اکبر کے زمانہ میں جو کچھ ہو گا ظاہر
 ہے اس کے بعد اندازہ ہو سکتا ہے کہ اکبر و جہانگیر کے بعد واقعی عہد اور حقیقی رواداری
 کے ساتھ جن مسلمان بادشاہوں نے حکومت کی۔ ان پر تعصب اور شدید تعصب کا لازم
 کیوں لگایا جا رہا ہے۔ ظاہر ہے کہ جہاں ایسی ایک طرف خواہش عمل کر رہی ہو، مگر اس ملک
 میں کسی غیر کے ساتھ کچھ بھی اچھا سلوک کیا جائے گا۔ اس کا نام تعصب ہی رکھا جاسکتا
 ہے و نہ شا جہاں اور عالمگیر کی ایامِ حکومت میں کیا اکبری عہد کے ان قوموں کے مقابلہ
 میں کوئی ایک قانون بھی ایسا پیش کر سکتا ہے۔ جس کا اثر ملک کے دوسرے طبقوں پر بھی پڑتا
 ہو جو اکبر کی گرفتوں سے سستی مسلمانوں پر پڑ رہا تھا، اور سچ تو یہ ہے کہ "الف ثانی" کی فوجوں
 تحریک کر باگ جن پوشیدہ اقلیتوں میں تھی، ان میں ایک بڑے طبقہ ان لوگوں کا تھا، جو
 مسلمانوں کے سوا بے ہندوستان کے نام باشتدوں کے ساتھ بھی رواداری کرنا
 نہیں چاہتا تھا۔ خراکبر سے مسلمانوں کے علوم کے افساد کے بعد جو یہ فرمان نکلا دیا گیا
 تھا کہ :-

اور اہل راز خود ندن علم در شہر لم مانع آیند
 کہ مساوہ ذیل قوم سے غیر ۱۷۷

بہر ان خود روں کے اس کا اور کون نشانہ تھا، جن کے کاس میں علم سننے کے گناہ

کفر و فاسق پر راضی نہیں ہیں کہ محض کفر کے حکام
 کا احاطہ اسلامی بلاد میں اجرا ہو جائے وہ دیر چاہے
 ہیں کہ اسلامی احکام بالکلیہ مٹا دیے جائیں اور
 اسلام و مسلمانی کا کوئی اثر باقی نہ رہے، بات
 یہاں تک پہنچائی گئی ہے کہ اگر کوئی مسلمان ملام
 کے کسی شعار کا اظہار کرتا ہے، تو اس کو قتل
 کے انجام تک پہنچا دیا جاتا ہے

کیونکہ قوم کے لوگوں کو علم کے پڑھنے سے
 شروں میں روکا جائے کہ اس قوم سے فساد
 پیدا ہوتا ہے۔

میں سب سے پہلے آیا جانا تھا، اور خدا ہی جانتا ہے کہ ہندوستان کی کون کون سی نکلتی ہوئی زوا کے تحت میں داخل تھیں۔

ہر حال بات بہت طویل ہو گئی، اور حرف دعا سے پھر بھی میں اب تک دور جا لیکن کیا کیا جاسے روشنی کو وہی پہچان سکتا ہے جس نے اندیرے کو دیکھا ہو اور اس شخص کی بڑی ضرورت تو یہی تھی، اس کے سوا مددیں تو روزِ تہجد و کوکبی تصور کیے گئے۔ لکھا تھا نا تھا، شاید کہ ان کو عبرت ہو اور وہ یہ سمجھیں کہ ان کا دماغ ممکن ہے کہ نابالہ کامل بھی بنایا ہو لیکن اپنے متق سے جو ان کو اپنا معمول و سفر بناتا ہے وہ بہت پرانا ہے پیغمبروں و عظیم اصول و تسلیم کے مقابلہ میں اس کے یہ حربے بہت پرانے ہیں، جو سکتے ہیں کہ حدت پرستی کے دونوں میں شاید ان پر سورہ و پارینہ و سوسوں سے ان میں کچھ گھن پیدا ہو۔

اسی کے ساتھ بابو سوں کے سامنے امید کی ایک روشنی ہے، آج جس خطہ سے ایمانوں کے دل تھرا رہے ہیں ان کو دیکھنا چاہیے کہ آئندہ کا اس سے کم تھا، بلکہ سچ تو ہے کہ اس وقت جو کچھ ہو سکتا تھا اب تو عقلی راہوں سے بھی اس کا ہونا بہت بعید ہے۔ یاد رکھا جائیے کہ اسلام کا مذہب تابدہ پروردہ "آخرش موج سے، نہ طوفانوں سے کبھی وہ گھیر لیا، اور نہ سیلاب اس کی رفتار کو دھکیا کر سکے" اللہ متعمد و سادہ و دو کوہ انکافروں۔

لیکن انہوں کے ساتھ ایک تلخ حقیقت کا بھی مجھے آخر میں اعتراف کرنا ہے کہ غریب اکبر و حملہ آوروں سے "اکبر" نہ تھا، وہی علامہ الفاضلین کے حوالہ سے میں نے سب کچھ نقل کیا ہے دیکھتے ہیں۔

یاد رہا ہے کہ جو ہر نفیس و طالب حق بود امامی محض ۲۵۵

جن کی زندگی کے ابتدائی واقعات سے معلوم ہوتا ہے کہ شدت کے ساتھ اسلامی عبادت کا پابند تھا، ناز تو بڑی چیز ہے، سفر و حضر میں جماعت بھی ترک نہیں کرتی تھی، سائنس عالم امامت کے لیے مقرر تھے، جن میں سے ایک ہمارے علامہ الفاضلین ہیں

ان کا بیان ہے کہ

مہرج وقت پر اسے خاطر جماعت
ہر پانچ وقت پر سرور بار جماعت کے متعلق
فرماتے تھے۔

مقرر میں ایک خاص خیمہ نماز کا ہوتا تھا جس میں بادشاہ جماعت کے ساتھ نماز ادا
کرتا تھا۔ علم دین اور علماء دین کا احترام جس حد تک کرتا تھا اس کا اندازہ اس واقعہ سے جو
مکتبہ ہے کہ شیخ عبدالغنی جو اکیبر کے ابتدائی حوالہ حکومت میں "صدر جہاں" تھے ان کے ساتھ
بادشاہ از نہایت تعظیم و احترام میں تھا یہ
انتہائی احترام و تعظیم کی وجہ سے بادشاہ کبھی کسی
جماعت استماع علم حدیث نہایت شیخ سے
علم حدیث سننے کے لیے ان کے گھر جاتا اور
رفیقہ دیکھ دو مزیہ نقش پیش پائے ادا ہم
ایک دو دفعہ تو جو تیریاں بھی ریشخ کے آگے
بادشاہ نے رکھیں۔

علماء و صلحا کی صحبت اس قدر مرغوب تھی کہ حضرت شیخ سلیم جتتی کے پڑوس میں رہنے
کی غرض سے اس نے قیصر جی کو در السلطنہ نامیاد اور مدلول پیادہ پا اجیر شریف حضرت
خواجہ رحمۃ اللہ علیہ کی زیارت کو جا کر نماز ادا کیا۔ قیصر میں دس تھے (توپ تلاؤ) کے نام
سے تالاب بنوایا تھا، اور اس کے ارد گرد عمارتیں بنائی گئی تھیں جن کا نام عبدت خانہ
رکھا گیا تھا، ملا عبد اللہ در کا بیان ہے کہ جہاں پہرہ عمارت بنائی گئی، بادشاہ اپنی زندگی کے
ابتدائی دور میں اسی مقام پر ایک پرانے حجرہ کے چتر پر بیٹھ کر کہہ:-

از آبادی ایک سو اٹھادہ نشستہ ہراقبہ
مشتول می مشدند و فیض سحر سے رہو دند
نہادی سے دور چراقہ میں مشغول رہتے
تھے اور صبح کے فیض کو حاصل کرتے
تھے۔

نار جمیعہ کے بعد اسی عمارت میں علم کا جناح ہوتا تھا، بعد کو یہ ذوق تباہ
کہ جمعہ کی پورہ رات ان ہی علماء و مشائخ کی صحبت میں گذرتی تھی، خوشبو میں جلانی
حیات تھیں،
پوہستہ کار تحقیق مسائل دین پرور ہے اور دینی مسائل خواہ اصول سے متعلق امور

اصلی چہ فروغ۔
یاد فرود سے ہمیشہ ان ہی کی تحقیق ہے کہ گناہ
بادشاہ اس مجلس میں حسب استقامت اور ایک کی منتقل خدمت بھی کرتا تھا، اسی کا نتیجہ
یہ ہوا کہ وہ سب کی تلاش کر کے علو رتبت کی ایک کمانی جماعت میں انہیں ہونے لگی، ملا صاحب
کا اندازہ ہے کہ۔

جماعت سب جتوئی و مناظرین چہ تحقیق چہ
منتقد از حد نظر منتخبات مزبورند۔ ص ۱۸۸
بحث و مباحثہ و مناظرہ کر کے واسطے علو رتبت
تحقق ہوں یا منتقدان کی تعداد سو آدمیوں سے
منتظرہ تھی

جدا جہلی سولہویں کی انتہی تعداد جمع ہو رہے تھے۔ اور وہ بھی ان دنوں غرض کے تحت جو
ان لوگوں کو یہاں تک تکلیف نہ کر لائی تھیں، تاہم اس کا وہی جوا جو ہونا چاہیے تھا۔ شروع شروع
میں پہلا جھگڑا انتہائی گہرا ہوا، پہلا، ہر ایک بادشاہ سے قریب ہونا چاہتا تھا۔ ملا صاحب
لکھتے ہیں کہ یہ
بد نصیبانہ جماعت ظاہر ہوتی۔

اگرچہ اگر نے اس دفعہ انہماض سے کام لیا، لیکن دل میں غیر شعور کی طور پر ان کا وزن کم
ہو رہا تھا۔ آخر ایک دن جبکہ وہ چشم بد دور، دیکھ سکے ان منتقدوں کا یہ حال تھا۔
کہ ایک دیگر تنبیہ زبان کشیدہ و مقام
مافی و تقابل بودند و اختلاف بسیار
رسید کہ تکثیر و تفصیل ہر گز سے نمودند۔
ہم ایک دوسرے پر زبان کی کٹاریں نکالے
ایک دوسرے کی نفی و تردید اور مقابلہ میں مصروف
تھے کہ ان کے اختلافات اس حد تک پہنچے کہ
ایک دوسرے کی تکفیر کرنے لگا، ایک دوسرے
کو گمراہ سمجھنے لگا۔

ادب ہی دیار میں
رگ گردن غلائے زمان برآمدہ آواز ہائے
بند و دہرہ بسیار اظہار شد
بادشاہ کے متثر قلب پر ان کی یہ حرکت ناگوار گذری، یہ خاطر اشراف گراں آمد،
ان مولویوں کی گردن کی رنگیں پھول نہیں اٹھ رہی
ہوئے لگا، سخت ہلچل مچ گئی۔

اس کے بعد ملا عبد القادر کو حکم دیا گیا کہ آئندہ سے جو ان میں نام مقبول ہوں، ان کو مجلس میں نہ آنے دینا یہ پہلی خدمت تھی، پھر اس جماعت کو منصب جوئی اور گوان کی آمدورفت باقی رہی، لیکن ابک سے بادشاہ کے دربار میں جو ان کی ہر شکوہ سے بچائے ایمانی قوت کے فروغ دہی میں مدد و برز نرتی کر باعتقاد اثر ایک کے فتویٰ حلال اور دوسرے کے حرام نے بادشاہ کو مطمئن دین ہی کے متعلق۔

در شک اند خد حیرت بر حیرت افزود
در مقصود از میان رحمت
شک میں ڈل دیا، اور اس کی حیرت بر حیرت
میں اضافہ ہوتا رہا، تاہم ایک جو مقصود مقصود ہی سمجھنے
سے جاتا رہا۔

ابکر کے دربار میں کس قسم کے علار جمیع تھے، اس کا اندازہ اسی سے ہو سکتا ہے کہ ان میں ملا عبد اللہ سلطان پوری تھے، جن کا عمدہ مخدوم الملک کا تھا، بعض اس سے کہ حج نہ کر پا رہے، فریضہ حج کے اسقاط کا فتویٰ دیا، زکوٰۃ کے مسئلہ میں مشہور ہے کہ ششماہی تقسیم دانے حیلہ سے کام لیا کرتے تھے اور آخر میں جب ہزار ہا ذلت و خواری کے بعد امتحان ہوا، تو بادشاہی حکم سے ان کے مکان کا چولا بھر میں تھا جبارہ لیا گیا۔

چندال حنائین و دفاشین او بدید گشت
کہ فضل آں را بہ کلید و دم نہ توان گشت
انہاں حیلہ چند مخدوم و غلام را ز گمہ خسانہ
مخدوم الملک کہ بہ سادہ اسماوت رفتن کردہ
تھے خزانے اور دینے لگا ہر جوئے کہ حق و باطل
کے تالوں کو جیم کی کنجیوں سے بھی کھولنا
ناممکن ہے، نجد ان کے سونے سے جبر
جوئے چند مخدوم و مخدوم الملک کے
گور خاں سے برآمد ہوتے جنہیں مردوں
کے ہاڑ سے اس نے دفن کیا تھا۔

صلی

دوم حضرت شاہ عبد القادر گیلانی رحمۃ اللہ علیہ کے پوتے مولانا عید النبی تھے جو عہد ابکر کے سب سے بڑے محدث خیال کیے جاتے تھے، ان ہی کی بادشاہت خزانہ سیدھی کی تقیم اور سارے ہندوستان کے اثر و خطبارہ وغیرہ کی جائیداد کا اختیار ان کو دیا گیا تھا، لیکن علم کا حال یہ تھا کہ مشہور حدیث المحرم سورۃ النفل کو آپ جیشہ بجائے زائے

محب کے واسطے صدمہ سے محفوظ فرمائے تھے، اور حبیب صدمہ کے اختیار کے اختیار کے کسی کو آنکھ سے نہیں لگاتے تھے، سارے ہندوستان کے مذہبی جاگیرداروں کو دربار شروع کیا، آخر میں یہ حالت ہوئی:-

کہ سارے دکن کے شیخ و فرشتاں و دروہا بان
و سائیں و حلال خوراں نیز رشتہ دار
کلی داد کے و کلیم انداں و دروہا بدر ہوسے
کہ ملک شیخ کے و کلبوں ان کے فرسوس
و دروہاں و سائیں و حلال خوراں و دروہا
تک کو رشتہ داری دے دے کہ اپنے اپنے
کل اس گروہ سے باہر نکالتے۔

مخدوم الملک اور ملا عبدالنبی دونوں میں رقیبہ کشمکش جاری تھی، ہر ایک سے دوسرے کے متعلق رسالے لکھے، ایک صاحب فرماتے ہیں کہ چونکہ اس کو بواسیر ہے، اس لیے اس کے پیچھے نماز ناجائز ہے، دوسرا کہتا ہے کہ تو اپنے باب کا چونکہ عاقبتہ ہوتا ہے، اس سے برے پیچھے بھی نماز جائز نہیں، الغرض فصیح و شام شامی کیمپ ملتا ہے ان دینی ہنگاموں کے گونجتا رہتا تھا، اور بقول ملا عبدالقادر ایک بڑی مصیبت یہ بھی تھی کہ جاہل اکبر۔

علاحدہ خوش راہیتر از غزالی و رازمی
تصور محمودہ یوسف راکھائے ایشاں را
دیدہ قیاس قاسم بر شاہد کردہ سلف
اپنے زمانہ کے علما کو غزالی و رازمی بھی بہتر
خیال کرتا تھا، پھر ان کے چھوٹے ہیں کہ
بلند ہونے سے دلچسپی تو سامنے والوں پر غائب
کو قیاس کر کے سلف کا بھی منکر نہیں۔

اتوا اس صدمہ کارازی جب عزم کو بڑھتا جو۔ ادا اس زمانہ کے غزالی کے گھر سے غزالی
ایٹھوں کی قبر پر یاد ہوئی جس کو گزشتہ زمانہ کے رازمیوں اور غزالیوں کے متعلق
کیا خیال کیا جاسکتا ہے، ازیں قبل طرح طرح کے متحج بھی آئے ادا اکبر کے سامنے
محبوٹے دعوے کرتے کبھی کہتے کہ آپ کی غزالی حاکم حرم کے رٹکا ہوگا، بد قسمتی سے
روکی ہو جاتی، ایک بڑے باکامست بزرگ لاہور سے فخریہ لاسے، حبیب اکبر نے
تمنا میں امتحان کیا اور کچھ پیش نہ چلی تو درپیش، کا حیلہ ظاہر کر کے دم بخود ہو گئے، یقیناً

علامہ کا یہ فتنہ بھی بڑا فتنہ تھا، اور مقبول یہاں پر
 اختلاف ملنا کہ کیسے فیصلے را حرام می
 گفت در دیگر سے سجید ہمالیہ و ساحل جی سخت
 و جہانکار گشت۔
 علامہ کا یہ اختلاف کہ ایک لان میں ایک ہی محل کو حرام
 کہتا تھا اور دوسری جگہ سے اس کو حلال ثابت
 کرتا تھا ایشاد کے انکار کا سبب بن گیا۔

لیکن اس سلسلہ کا سب سے زیادہ سیاہ حلقہ "وہ ہے، جو اگرچہ علیٰ وہی کا فتنہ تھا
 لیکن شدت تاثیر نے اُبھری تھی، جو کہ اس کو سب سے بڑا ذریعہ بنا دیا۔

میری مراد علامہ مبارک ناگوری اور ان کے شہرہ فائق صاحبزادوں سے ہے، لا صاحب
 جس کا ان کی سوانح حیات سے معلوم ہوتا ہے، بڑے ایم کے عالم تھے، علوم متداولہ
 سے ان کو ہر فن کا ایک مستقل فن رسانی بادشاہ، جب تک ناگوری رہے، زیادہ تر حقوق
 اور فتنہ و اصول انکا علمی سرمایہ تھا، پھر احمد آباد پہنچے ہیں، اس زمانہ میں ہندوستان
 کے ساحلی شہروں میں جیسے غلیبیات کے دینی علوم کا زیادہ حرجا تھا، لا صاحب کو
 احمد آباد میں اپنے دینی تہجد کا موقعہ ہوتا آیا، لیکن دماغ میں فطرتی متدش فنی، غلاب
 اور بعد اور ان کے اختلافات سے واقف ہونے کے بعد یہ عزیز مقلد ہو گئے، جب کہ خود
 ابو الفضل لکھتا ہے کہ۔

وہ رنگا پوسٹے سخت پایہ اجتہاد درویش
 اگرچہ یہ انتہائی نیا کان بزرگ درویش
 ابو حنیفہ آفتاب داشتند و از تعلیم پر گاہ
 بندگی دین کو دے (انہیں اُبھری)
 سنت درویش کو سب سے بعد اجتہاد کے درویش
 کی رسائی ہو گئی اگرچہ بندگان مصلحت کی پیروی میں جو سنیہ
 کی طریقہ کی جانب اپنے کو منسوب کرتے تھے لیکن تعلیم
 سے کدہ جو کردین کی غلامی کرنے لگے۔

اس غیر منطقی کے موافق پر سما گیا یہ ہوا کہ شیراز کے ایک فلسفی ابو الفضل گازیرونی
 کے حلقہ میں بھی شریک ہو گئے اور،

بسیار سے خواہش تھا اشارت و تذکرہ
 و جملہ را تذکار فرمودند
 اور شفا اشارت تذکرہ جملہ کے بہترین شکار
 کو ان سے حاصل کیا۔

اس پر طرہ یہ تھا کہ لا صاحب کو تصوف کا بھی شوق ہوا اور

اسامیہ تصوف و سرت پر خواندند
و فرادیں کتاب مقرر دنا کہ ویدہ
تصوف و اشراق کے مختلف طریقوں کا بھی مطالعہ
کیا اور نظر دکر اور خدا شناسی کی کتابیں بھی نظر
سے گذریں۔

خام ہے کہ شوریدہ مغزوں میں جب بہ ساری کتابیں جمع ہو جاتی ہیں تو پھر ان سے
بے صوابا، ایسی باتیں صادر ہوتی ہیں جن سے جہور میں برہمی پیدا ہوتی ہے، اگرچہ ملا صاحب
پر محدودیت کا بھی تیقین کا لازم لگایا گیا، لیکن ابو الفضل کو اس سے انکار ہے، بہر حال
عام مل کو ان کے طرز و روش سے ضرور شکایت تھی، اور ان پر مولویوں ستھ چند سخت
جملے بھی کیے، اس کا آسان جواب تو یہی ہو سکتا تھا کہ یہ بھی جواب دیتے لیکن علم
کے غرور نے ملا صاحب کو ایک خطرناک اقدام پر آمادہ کیا، خلافت عادت، ایسے زاویہ
درس و ارشاد سے نکل کر میٹروں کی محبت میں یہ ملک کی سیاسیات میں داخل ہو گئے،
علم کا گھرانہ تھا، اور چوتھے سوئے، زیادہ دیر میں گئی، چند ہی دنوں میں دیکھا جاتا ہے۔
کہ وہی ملا مبارک بن کے متعلق ابو الفضل لکھتا ہے کہ:-

شریخیں و سیم جان و دیگر بزرگان در مقام
آن شدند کہ از وجہ سلطانی چہیز سے
شریخاں، حیرتہ، علم خاں، دہر شیر شاہ اور دیگر
بزرگوں نے اصرار کیا کہ سلطانی وجہ سے کچھ
قبول کریں۔

لیکن، زرا نجا کو بہت بلند بود و نظر عالی سر باز زد، یہی ملا مبارک یکا یک اکبر کے
بارگاہ جلال میں اپنے دونوں بیٹوں کے ساتھ جلوہ فرما رہے، اس میں شک نہیں ہے، کہ
مولویوں نے ان کو اور ان کے حامدین کو صرور ستایا تھا، اور ملا صاحب کو ان کی وجہ سے
کچھ دنوں پورے خاندان کے ساتھ در بدر مارا مارا پھرتا رہا، لیکن کہا اس کا شریف نہ جواب
بہ نفاکرا، انسری، کے پیچھے کو رد کرنے کے لیے دنیا سے ہانس کے جنگل ہی تا بود کہ
میں سے رجائیں، اور بالفرض اتمام کے غصہ میں اگر ہی کرنا چاہتے تھے، تو پھر جو چوٹ
انہوں نے پہاڑ سے کھائی تھی، اس کا بدلہ یہ ٹھکر کا سبیل سے کیوں
لینے لگے،

برہمچاریوں باپ بیٹوں سے اپنے شخصی انتقام کا نشانہ بندوستان کے اہل
سنت کے مورچوں ہی کو نہیں بلکہ سلام ہی کو بنالیا، مقصد میں کامیاب ہونے کے بعد جس
وقت "اسلام" کا یوان" اپنے سارے توفیقین کے ساتھ چل رہا تھا، اس وقت علامہ انصاری کا
بیان ہے کہ ابو الفضل کے ربان پر ہر سودی دیر کے بعد حسب ذیل شعار جاری ہو
جاتے تھے،

مکش بدو سب خوشی و زرخیز خوشی چوں خود زورہ ام چہ نام از دشمن خویش
کس دشمن کی نسبت منم دشمن خوشی اسے واسطے من دوستی کا دشمن خوشی
معرض الہری در بار میں ابو الفضل رفیقہ بھی سچ ہو چھو تو بہ ہمارے سو ہی کا فتنہ عفا
کس قدر عجیب بات ہے کہ شخصی اغراض نے یہ ندیرج کیسی سخت قومی اور مذہبی غم
کی صورت اختیار کر لی تھی، اور آج بھی جو کچھ مورچہ ہے کون کہہ سکے کہ کس اثرات
کے تحت مورچہ ہے، ان ہی ذلک معبرہ

کیسا دردناک نظارہ ہے، کہ خود دین کے معارض کے ہاتھوں دین کی بنیاد کھدائی
تھی، اور کسی کو جس کا سہل بھی نہیں آتا تھا، کہ اس کا انجام کیا ہوگا، علامہ صاحب کی عام
حالت تو یہی تھی لیکن اللہ کے بندوں سے زیادہ نہ کہ کوئی حصہ حاکم نہیں ہوتا، اسی ہنگام میں
کبھی کبھی ایسے نفوس بھی نظر آتے ہیں جن کے سامنے دنیا سے زیادہ "آخرت" اور
"خدا" سے زیادہ نسبت، عز و جہاں ہے۔ حضرت سلیم چشتی رحمۃ اللہ علیہ کے صاحبزادے
مولانا جبریل الدین کا کارنامہ اس سلسلہ میں سب سے زیادہ ممتاز ہے، خاندانی حیثیت
سے ان کا حکومت اور بادشاہ پر جواز غلط ہے، لیکن جوں ہی بادشاہ کے طرز عمل میں
یہ غیرت شروع ہوتے، شاہی فزکری سے مستحق ہو کر گھر بیٹھ گئے، اگر تھے چند بار خود اہل
خاص میں بل کر ان کو سمجھا یا، لیکن ہر حالت میں ان کو اسی بڑھتی رہی، انہوں نے قطعی طور پر
"زمین دس" وغیرہ رسوم کا تہمت سے انکار کیا، حکومت نے اس کے ساتھ سختیوں
شروع کیں، آخر تک اگر پیچ چاپ
جوبہ وہ غرابے شمشیر نہ جی مشرف

ایک ایک کشتی میں بیٹھ کر ج "کے ترک مشرف ہوئے

اور کعبہ کی دیوار کے نیچے کعبہ والے کی، امانت بغیر کسی خیانت کے سپرد کر کے اپنے فرض سے سبکدوش ہو گئے۔ واللہ اعلم۔

درباری امراء میں ایک صاحب مصلحت، الدین خاں تھے، انکے اپنے دیں جو بددین ان کو بھی تبلیغ کیا کرتا تھا، خاں صاحب نے ایک دن فرمایا:

بادشاہ بلوچ و قلات جنوں اخوند کاروم و وزیر
دوسرے مالک کے سلاطین ملازم کاروم کے اخوند
ایشان کراچی سخاں شہوند چروگوند ہمسہ
امطان ترک و غیرہ اگر ان باتوں کو سنیں گے تو
ہمیں دین و داند خواہ غلبہ کی باسند
کی کہیں گے، آخر وہ لوگ تو سب ہی دین رکھنے
میں خواہ غلبہ کی ہو یا نہ۔

انکے ان فقرہ پر بڑھ گیا، اور غریب پر یہ اترم لگا یا کہ تم "اخوند کاروم" کے
درباری رسوخ حاصل کرنا چاہتے ہو جو خوب خوب برسا، ایک و امیر متبذرا خاں تھے،
میرے دربار میں اتنے خانی کے اس بندہ سے شرباگ، جب ہیر کو بھی اس نے اسلامی
ارکان پر تسخر کرتے ہوئے دیکھا، بے ساختہ ان کی رہاں سے اسے کانٹا معرہ تو ہمیں
چھین سخاں سے گویا نکل پڑا، خاں صاحب کی اس گائیوں کو سن کر اکبر پے سے باہر
جو گیا اور کہنے لگا کہ "ایسے لوگوں کے منہ پر نجاست مہری جوئی جو سیاں
گوتا ہوں۔"

بہر حال زیادہ تو نہیں، لیکن اکے، دے کے اس قماش کے بھی لوگ کبھی نظر آ سکتے
ہیں خود مولانا عبدالحی جن کو اکبر نے روبرو سنی کہ معظّمہ حلا وطن گزرا داتا تھا، جب دوبارہ
ہندوستان واپس ہوئے ہیں، اس وقت حمیت و غیرت کی دبی دہائی چنگاریاں پھیر
چکے اٹھی تھیں، ایک دن بہر گفتگو زبان سے چند سنت الفاظ بادشاہ کے روبرو
نکل پڑے، درجی اکبر جس نے کبھی ان کی جو تیاں سیدھی کی تھیں علامہ عبدالحق اور
نکلتے ہیں کہ:-

مشتے مضبوط و پختہ خود روبرو سے لو توند
گفت چربا بکار و نسی زنی صلا +
ایک سخت کہ بادشاہ نے خود اپنے ہاتھ سے
شیخ عبدالحی کے منہ پر راز شیخ صاحب کے کی کہ

پھر کی سے کیوں ہیں مار ڈالتے ہو۔

لیکن بد تقریری کے اس طوفان کا مقابلہ سلطانِ تنکوں سے کیا ہو سکتا تھا؟ قدرتِ ہمیشہ
 میرے موقع پر کسی ایسی "عظیم ہستی" کو برسرِ کار لاتی ہے، جو وہی کائنات اور عجبی قوتوں سے
 سر فراز ہوتا ہے، اور وہ اصل یہ ساری تمید اسی بزرگ ہستی اور اس کے پیرِ العقول
 کا نام ہے، جنہیں عزائمِ وار سے کی تفصیل ہی کے لیے تھی، لیکن تمہید میں اتنی طویل ہو
 چکی ہے کہ اب اس کے لیے کسی دوسرے مستقل باب یا دمِ مقدار کی ضرورت سے
 قلم میں توبہ سمجھتا ہوں کہ مذکورہ بالا واقعات ہاتھ کے دیکھنے کے بعد اب اندازہ ہو
 سکتا ہے کہ مغل تخت پر ابھر کے نام سے جو بادشاہ پچاس سال تک میٹھا رہا، وہ کیا تھا
 اور پھر اس کا ملک عہدِ جاگیر کی میں دریا کا رخ بدلتا ہے، تاکہ آنکھ شاہجہاں کے عہد تک
 پورا بدل جاتا ہے، اور عالمگیری دور میں تو وہ اسی سمت خراسان بھرنے لگتا ہے، صرف
 اتنی ہی بات حضرت مجددِ رحمت علیہ کے پہچاننے کے لیے اس وقت کافی ہو سکتی
 ہے، جب یہ بنا دیا جائے کہ یہ جو کچھ ہوا، حتیٰ قاسم سے ہے، اس کا درجہ حضرت
 مجددِ رحمت علیہ کی ہستی گرامی کو بنایا میں نے ارادہ کیا تھا کہ واقعہ کے اس رخ
 کو بھی تفصیل کے ساتھ لکھوں، لیکن میں جانتا تھا کہ ابیری قلم میں کا دوسرا نام الہ
 ثانی کا قلم ہے، عوامِ خواص بھی بجز چند مشہور ہانوں کے واقف نہیں ہیں، یا ان کو واقف
 رکھنے کی کوشش کی گئی ہے ضرورت تھی کہ اس پہلو کو خوب اچھی طرح واضح کیا جائے
 خدا کا شکر ہے کہ اس بزرگ سر حاصل بحث کرنے کا مجھے موقع مل گیا، اگرچہ جو کچھ بھی
 لکھا گیا ہے، اس کے مقابلہ میں بہت کم ہے، جو واقعہ موانعاً اور میں کا مواد تاریخ
 کے منتشر اوراق میں بکرا ہوا ہے، خود ملا عبد القادر رحمہ کی کتاب سے میں نے ان
 واقعات کا انتخاب کیا ہے، بندہ خدا نے نہ جانے کس مصیبت سے ان کو تقریباً
 بیارہ سو صفحات میں انتہائی بے ترتیبی کے ساتھ پراگندہ صورت میں قلم نہ کیا ہے
 ترتیب میں مجھے کافی وقت اٹھانی پڑی، تاہم ایک کام جو گویا اب رہا دوسرا
 پہلو یعنی حضرت مجددِ علیہ رحمۃ کے تجدیدی کارنامے اس وقت چند کلی واقعات

کا ذکر کر کے میں اس اپنے معقول کو سردست ختم کرتا ہوں۔

اکبر کی تخت نشینی کے آٹھ مہینوں میں حضرت محمد و رحمۃ اللہ علیہ کی ولادت ہر سعادت بہ مقام سرسند ہوئی، مکہ و مدینہ میں چالیس سال کا زمانہ آپ نے مقبرہ اکبری میں گزارا، حضرت کی عمر کا یہ حصہ زیادہ تر علوم ظاہری و باطنی اور کمالات باطنی کے حصول میں صرف ہوا، ہجرت کے ایام میں آپ اکبر بادشاہ کو ابھی تشریف لائے تھے، جہاں وہ بارہ کے ان دونوں عالموں، ابراہیم و فیضی سے آپ کی خوب خوب ملاقاتیں رہیں یہی سبب معلوم ہوتا ہے کہ جس ارادہ کا طور بعد کو ہوا، اس کا ختم ان ہی ملاقاتوں کے سلسلہ میں پیدا ہوا۔ ابراہیم و فیضی آپ کی غیر معمولی قابلیت ذہن و ذکاوت سے بہت متاثر تھے بلکہ مشہور تو یہ ہیں کہ آپ کے اسوایہ الامام، جو فیضی کی مشہور بیہ نظریہ تفسیر ہے، اس میں حضرت کی بھی ادا و تکریم تھی، ماضی کو حیرت ہو گئی، جب تک دن اس صنعت میں جس کا وہ عزم تھی ماضی کی گرفت میں نہیں آ رہا تھا، اس نے حضرت سے ذکر کیا، کہا جاتا ہے کہ اس وقت علم آپ نے، اسی صنعت سے لفظ میں پوری عبادت نکھ دی۔ ان ہی دونوں کا ایک مشہور قصہ یہ بھی ہے کہ عین کے جانہ میں اختلاف ہو رہا تھا شرعی ثروت سے چلے ہی اکبر نے عید کا اعلان کر کے لوگوں کے دھندے توڑ دیئے اسی دن حضرت بھی ابراہیم و فیضی سے ملے آئے پرچہ پر ابراہیم و فیضی کو معلوم ہوا کہ حضرت تو دھندے سے ہیں، اس نے وجہ دریافت کی، آپ نے فرمایا کہ پانچ کے متعلق یہ تک شرعی شہادت قرار نہیں ہوئی ہے۔ ابراہیم و فیضی نے کہا کہ، دشاد نے حکم دے دیا ہے، بد کیا غور ہے، بے ساختہ آپ کے منہ سے اس وقت یہ جملہ نکلا۔

پادشاہ بے دین سوت، ابراہیم و فیضی کے اندر

ابراہیم و فیضی سے مل کر رہ گیا۔ پھر بھی اس نے پانی کا پیار اٹھا کر آپ کے منہ سے لگایا، لیکن آپ نے ہاتھ جھٹک دیا، وہ اسی وقت غصہ میں گھر چلے آئے کہلا بھیجا کہ ابراہیم و فیضی سے ملنے چلنے کا شوق ہے تو ان سے ملنے کے طریقے سیکھو، ابراہیم و فیضی نے معافی مانگی، وہ پھر مدورفت شروع ہو گئی، اس کے بعد آپ پھر مدورفت کے ارادہ

سے سر ہند واپس لوٹ گئے، اور زندگی کا بقیہ حصہ اسی قصبہ میں گزارا۔ راج کے ارادہ سے ایک دفعہ دہلی آئے۔ یہاں حضرت مائی، اللہ رحمۃ اللہ علیہ بعض غیبی اشاروں کے تحت ماوراء نہر سے دہلی پہنچ کر کسی کے انتشار میں بیٹھے تھے کہ اتنے میں۔

آمد آں یار سے کہ مامے خود ستم

دو دنوں میں ملاقات ہوئی۔ پھر کیا ہے سوا خدا ہی جانتا ہے اس کے بعد دیکھا گیا کہ حضرت دوبارہ سر ہند کی طرف لوٹ گئے، اور وہیں اپنے مرشد کی زبیر گمرانی سلوک کے مقامات طے کرتے رہے۔ ابوالفضل اور فیض کی صحبت گرو میں آپ کے لیے بہت مفید ثابت ہوئی۔ ان لوگوں سے آپ کو "فکر" کے اسباب، اور ان موثرات کے سمجھنے کا خوب موقع ملا جس نے "ادشہ" اور اس کی حکومت کو اس نقطہ تک پہنچا دیا تھا غالباً وہیں آپ نے ان حربوں کا پتہ چلا یا جن کی رازمروں سے یہ لوگ اپنے مقصد میں کامیابی حاصل کر رہے تھے۔ تدریجاً آپ نے ان حربوں سے اپنے کو بھی مسلح کیا۔

خلاصہ یہ کہ اگر کارنامہ حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کے لیے تیاری کا زمانہ تھا، اور اس کا اتمام ہوا اور جہانگیر تخت پر بیٹھا۔ کہ آپ مبدان میں آ کر پڑے، اور حال کمزورتی شریعت سے اندازہ ہوتا ہے کہ جہانگیر کے تخت پر بیٹھنے کے ساتھ ہی آپ نے اپنا کام شروع کر دیا، قریب قریب اس وقت آپ کی عمر کے چالیس سال پورے ہو چکے تھے۔ برہمچالی یہ ہو سکتا تھا کہ آپ بھی ملک کی سیاسیات میں سر یک ہو کر حکومت کا کوئی عہدہ اپنے ہاتھ میں لے کر کام کرتے، اور جس قسم کے وسائل آپ کو میسر تھے۔ یہ چنداں دشوار بھی نہ تھا۔ لیکن آپ نے نہ اپنا ہر پہنچنے کو سلطنت سے بالکل الگ ٹھٹھک رکھا، لیکن مسکا بسبب اٹھا کر دجھو، جہانگیر کے دربار کا شہ بدھ کی کوئی محاذ کن ہو گیا جس کے نام سے آپ کے خطوط نہیں ہیں، خان اعظم خان جہاں خان خاں مرزا دارا بہ قلیج خاں خواجہ جہاں اور سب سے زیادہ نواب سید نور محمد صاحب وغیرہم کے نام خطوط ہیں، ان تمام خطوط کا قدر مشترک صرف ایک ہی مقصد ہے کہ جس طرح ممکن ہو اس نقصان کی تلافی ہوئی جائے۔ یہ سوائے اس کو کہ اس کی مہم میں پہنچ گیا ہے، یہ

یاست کہ آپ نے جہانگیر کے تخت نشینی کے ساتھ یہ کاروبار شروع کر دیا تھا، اس کا پتہ خود آپ کے خطوط سے چلتا ہے۔ غالباً ایک جہانگیری دربار کے ایک امیر ہیں جن کے نام واسے مکتوب میں فرماتے ہیں۔

ورد بند ادب و شایستگی اگر مسلمان رواج یافتہ مسلمانان اختیار پیدا کر دے تبھا و اگر عیاذ باللہ سبحانہ در ترقف افتد کار بر مسلمانان بسیار مشکل خواهد شد انبیاء ثم انبیاء انبیاء

بادشاہت کے شروع ہی میں اگر مسلمان رواج ہو گیا اور مسلمانوں کا کھڑا ہوا انبیاء ہو گیا تو کیا کہیں، نیکو اعیان ہاں اگر اس میں کچھ رکاوٹ یا تاخیر مونی تو مسلمانوں کا ہم تخت و تہاڑی میں پرچھا لے گا، انبیاء

انبیاء، انبیاء

آخر میں فرماتے ہیں، اس کے لئے خردش و بوش کے ساتھ فرماتے ہیں۔

تا کہ کم صاحب دولت بایں سعادت مستعد گردد و کم شاہ بان بایں دولت دست بردارند و ذلک فضل اللہ یؤتہ من یشاء و اللہ قدا العظیم

دیکھیں کون ایسا صاحب دولت ہے۔ جو اس سعادت سے فیض یاب ہو تا ہے اور کم شاہ بان کی رسائی پیدا ہو جاتی ہے۔ یہ خدا کا فضل ہے جسے چاہے دے اور خدا کا فضل والا ہے۔

ایک دوسرے مکتوب میں "خان جہاں" کو اسی مقصد کی طرف متوجہ فرماتے ہوئے ارقام فرماتے ہیں۔

مجلس خدیوہ میں کہ در پیش دارند اگر ان را مائتاں شریعت علی مصدرہ العزیز و السلام جمع سازند کارانیاں کردہ باشند و دین متین را امور ساختہ و محور گردانید و مافقیہ اگر سازا جہاں بکنیم و بریں عمل برگردانند شاہ باز ان زسیم

اسی ذکر کی بات کہ تہہ ہو۔ اگر اس کو مغفرت معلوم کی شریعت کے زندہ کرنے کا ذریعہ بناؤ تو ہم نے تم پر غیور و کام کیا، دین متین کو روشن کرو گے اور آباد کرو گے، ہم فقیر لوگ اگر اپنی جان بھول گادیں جب بھی آپ چاہے شاہ بازوں کی گردن تک نہیں پہنچ سکتے ہیں۔

سنگو نے قوفیوں سے حدوت دو صبیحہ لکھوائی اور
 کہیں حدوت درمی آجی حدوت رچو حدوت
 ہے۔ میدن میں کوئی نہیں آکر رہا ہے۔ آخر
 حوالوں کو کیا ہو گیا ہے۔

ابو بکر کتبائے شریف میں رہا، قسم کے مخالفین کا کبھی ذخیرہ موجود ہے دیکھنے
 کی بات یہ ہے کہ حضرت رضوان اللہ علیہ کعبہ کے ان اہل بیت پر آخر کس طرح تو یہ خاص
 کیا جاتا ہے کہ کوئی زیادہ زمانہ نہ گزرا تھا یہ جتنے سے کہ جس کی فصل کے پٹے جتنے
 ابو بکر نے بغیر یہ کہ جتنے تہذیب کا احاطہ۔ استفادہ درود میں اس
 متعلق میں مشکل ہے۔ مگر سرسبز طور پر اس حدوت کے علاوہ اتنا قوت نہ رکھتے ہیں کہ
 حضرت محمدؐ کے بعد اسے اپنے کھنے کھانے میں کیا وہ رنگ اخضر نہیں کہ تھا
 جو اس حدوت کے لئے سے بڑے القادریوں کا تھا ایک طرف آپ ابو بکرؓ کی
 سحر نگاہوں کو دیکھئے اور دوسری طرف حضرت محمدؐ کے زہرِ قلم کو دیکھئے پھر غور
 کیجئے کہ افتادہ کتبائے شریف ہے اسی کے ساتھ آپؐ نے اپنی عقائد کی تعیین میں بھی
 اسے رہا کر دیا۔ تھوڑے لکھتے دیکھتے تھے، جزیرہ سوزاں دیکھتے تھے کہ کیا
 کہنے کا صاحب اختیار کی کرشت واسطے کہ محمدؐ کو تھا کہ تہذیب کوئی تہذیب
 رہا ہے، اب کتبائے شریف نے تہذیبات جدید نظام اس کے سامنے پیش کر دیا ہے
 یہ ہیں جو عالم با قبول کی چاکر دستیں میں کے درویش سے دیکھنا کہ وہ کئی باطن
 بزرگ حاصل کر رہے ہیں۔ درکار یا لیتے کہ بعد کو پھر خیر خیر حاصل ہو جائے ہے۔ کہ
 اور دیکھئے آپؐ کی تہذیب کے دل میں جو چاہئے ڈالیں، حسن و قبح، دروغ و حقیقت
 بعدوں سے کلام بہرہ گاہ تھا شیعہ مذہبی کے قعود میں دیکھو عجب انہی
 تعبیروں سے دور در دست قرآنی تعلیمات وادب معجزات سن کی عظمت قلوب میں
 اترتے ہیں۔

کیا اس نے دیکھے ہمارے لیے جس میں کوئی حدوت ہے یا دیکھنا چاہئے کہ عوام سے
 عوام کبھی دیکھتے ہیں جوئی۔ جو کتبائے شریف سے حوالہ میں ہے، بکر سرور کا

طبقہ ان لوگوں کے زیر اثر رہتا ہے جو دنیاوی ہیبت سے مناصب و جاہ سے کٹے ہوئے ہوتے ہیں، حضرت مجدد صاحب کا قلم اسی طبقہ کے شکار میں پڑا مگر مگر آج بھی عوام پر ان ہی لوگوں کا اثر ہے۔ جو اگر بڑی تعلیم پا کر حکومت میں کسی عہدہ و اوقار کے مالک ہیں۔ عام مسلمانوں کو قابو میں لانے کے لیے ضرورت اس کی تھی، مگر علاوہ اس طبقہ کو اپنے دائرہ عقیدت سے نکلنے نہ دیتے، لیکن اس بد نیتی کا کب علاج ہے کہ یہ صرف ماذن کی ایک جماعت ٹھہری گئی ہے۔ علاوہ صرف ان لوگوں پر خفا مت کیے ہوئے ہیں، جو بھی حکومت سے دور ہیں یا دوسرے لفظوں میں جن پر جدید تعلیم کا اثر نہیں پڑا ہے۔ لیکن بکری کی ماں کب تک بغیر نئے گی۔ خصوصاً لازمی تعلیم کے بعد کب آپ امید کرتے ہیں کہ آپ کی قوم میں پھر کوئی ایسی جماعت بھی رہ جائے گی۔ جس کو موجودہ تعلیم کی ہوا نہ لگی ہو، مگر یہ قیمتی اوقات کا بہت بڑا حصہ ضائع ہو چکا ہے، لیکن پھر بھی کامل مابوسی کی حد تک بات نہیں پہنچتی ہے۔

لیکن سچی بات یہ ہے کہ یہ چیز ہم بھی اسی وقت کا درگاہ ہو سکتی ہیں۔ جب ان سے بھی ایسے کام کرنے والا پتہ نہ ملے، "یقین" کہ پیدا کر چکا ہو، جو بے چین کر کے اس کو کام کرنے کے لیے مضرب اور بے کل کر دے وہ کام کرنا اٹھائے، مگر کام ہی اس کو اٹھائے، ورنہ مذہب ٹھنڈے دلوں سے آپ اس گرمی کو کہاں پیدا کر سکتے ہیں جس کے شعبے حضرت مجدد کے لفظ غفہ سے پھوٹے پڑتے ہیں۔ خدا کا شکر ہے، کہ بھی علماء کے چند افراد ہیں، "یقین" کا یہ ذخیرہ باقی ہے، مگر اس کو دوسروں تک منتقل کر سکتے ہیں، لیکن صرف اس کی ضرورت ہے کہ جن کو یہ "یقین" سپرد کیا جائے ان کو عصری اسلحہ اور آلات سے بھی مقوڑا استسج ہو جائے، کاما مان کہہ جائے تو ہر سکنہ ہے کہ اسی کہہ سے کوئی "سورہ" آج نہیں توکل نکل پڑے۔

خیر یہ ایک صحتی بات تھی، میں اپنے اس معروض کو محض ان چند باتوں کے ذکر کے بعد ختم کرتا ہوں۔

مطلب یہ ہے کہ درہم دوی امراد کو قابو میں لاسنے کے بعد حضرت مجدد و رحۃ اللہ علیہ کو ابتداء میں بعض دشمنان بھی اٹھائی پڑیں، بعض اہل علم جو آپ کو اور آپ کے نصیب العین کو نہ سمجھ سکے، کچھ اپنی جیسی تنگ نظریوں سے حضرت کو بھی انہوں نے متہم خیال کیا اور معصرتہ رشک و حسد کے سلسلہ میں حسب دستور وہی چند پہترے جو اس جہالت کی طرف سے ہمیشہ درباب حق کے مقابلے میں نکالے جاتے ہیں آپ کے ساتھ بھی نکالے گئے۔ آپ نے بعضوں نے کفر کا فتویٰ بعضوں نے فسق کا فتویٰ صادر کیا بادشاہ کو بھی بدگمان کر کے کی کوشش کی گئی۔ ”یہ یہودیوں کا بادشاہ ہے۔ علامہ سمر نے اجار یہودی کی پیروی میں بادشاہ کے کان میں اس کی بھی بھٹک ڈالی، امراد وقت حکام عصر کی آپ کی ذات کے ساتھ گرویدگی اس یہودیہ ناسام کی مدد نامت ہوئی آخر آپ کو کچھ دن کے لیے اس منزل سے بھی گزرنا پڑا، جس سے ہمیشہ سزاہ کے چلنے والوں کو گزرنا پڑا ہے۔ آپ کو گواہی دے تعلق میں قید کیا گیا۔ زندان کے یہ دن حضرت مجددؑ کے لیے بہ اذیت گزرے، اکثر باتیں اس کی طرف مختلف مقامات میں اشارہ بھی کیا گیا ہے۔

مگر لا یعنی علی من حالہا۔

لیکن ”حق“ کا، قیام کب تک چھپا رہا، جمع ہوئی اور اس کا دمکت ہوا ”حیرہ“ کو کھانے کے سامنے تھا۔ ان شاء اللہ عیب کبھی اس حصہ کی تکمیل کا وقت آیا، اس وقت اس کی پرہیز تفصیل کی جائے گی، یا بفعل صرف حضرت کے، اس مکتوب گری کو اپنے مضمون کا خاتمہ بنانا ہوا، اسے صاحبزادوں حضرت خواجہ محمد سعید و خواجہ محمد معصوم کے نام آپ نے دہلی سے اس وقت مکہ، وجیب زندان جلائے ”۲۰“ کی کے بعد آپ بھاگیں کے دربار میں بعد عزت و احترام حق تعالیٰ کی طرف سے تحریک کیجے جاسکتے ہیں اور مدد نامہ بعد مغرب بادشاہ سے خاص صحبت رہتی ہے۔ یہ تیسری جلد کا (۲۲) مکتوب ہے۔

الحمد لله وسلاطین علیہا والہی الصلوٰۃ
محلہ دہلی علیہ السلام و غیرہ مستوجب حمد
اس طرف کے حالات بہت چھپی ہوئے ہیں،
شکر کا عجیب و غریب جوتیں گزری جا رہی ہیں

اس لئے مجھ سے عجیب و غریب سے
 گذارند بغیر یہ القدر سے دوسری
 گفتگو ہائے امر و تنبیہ و اصول اسلامیہ
 مابہر و ملائمیت راہی پادروہان عبادات
 کہ درحالت و درجہ ہائے خاصہ بین بیگود
 و درجہ معرکہ ہا تفریق القدر سبحانہ بیان می
 نماید اگر یک مجلس مانوسہ در فرسہ باید
 خصوصاً منسب کہ شہب ثقیل و مضائق بود
 آن قدر مانع بخت آبیاد عظیم مصوت
 و التیلات و از عدم استقلال عقل و اند
 ایمان باخوت و عذاب و ترس و راز
 و اثبات و دروت و از خاتمت نبوت
 خاتم الرسل و از مجد و مراثت و از اقلاد
 مختلفہ باشد بین رضی اللہ تعالیٰ عنہم
 و ستر و تراویح و از بطن جامع و از
 احوال و جنیان و از عذاب و تراب
 القبا و اشمالہ نمایاں و مکرر شد و کسی
 استماع مسودہ گردید و ہم چنین درین ضمن
 شبہائے دیگر از احوال اقطاب و بدالہ
 و تادو بین و خصوص عبارت ایشان کہ و کند
 مذکور گشت لہذا سبب نہ کہ بجای مائتہ
 و تغیر سے ظاہر نمی شود و درین واقعات
 و ملاقات شدہ حق را سبحانہ و تعالیٰ

کی عبارت سے ہم ان ساری گفتگوئی میں
 دینی امور اور اسلامی اصول کے متعلق بال پرکشی قسم
 کی تری یا سستی کا ظہور نہیں ہوا و ہی باتیں جو
 خاص مجلسوں و درجہ ہائے بیابان کی جاتی تھیں ان
 معرکہ میں بھی حق تعالیٰ کی توفیق سے وہی بیان
 ہو رہی ہیں اگرچہ کسی ایک مجلس کا بھی حال نکھرتا
 تو اس کے لیے ایک فقر چاہیے خصوصاً
 کی رات جو رمضان کی، و تار و سج ہے پیغوب
 عظیم مصوت و التیلات کی بخت اور یہ کہ
 عقل و زندگی کے تمام مسائل کے لیے مستقل
 درکال نہیں ہے، اور اخوت و عذاب و تراب پر
 ایمان اللہ سے حق تعالیٰ کے دیدار و رفاہ و رسل
 اصلی اللہ علیہ وسلم کی تہمت نبوت اور سرحدی کے
 مجدد اور خطائے راشدین کی پیروی و رضی اللہ
 عنہم اور ترویج کا مستند ہونا و تاسیخ کا باطل
 ہونا، جن اور جنیوں کا ذکر ان کے عذاب و
 تراب کا مسئلہ اور اسی قسم کی بہت سی باتیں
 کا ذکر ہوا۔ (باوجود) نے خوبی و حسن کے ساتھ
 سنا اسی سلسلہ میں قطاب و بدالہ و تادو
 اور ان کی خصوصیتیں بتلایہ یہ ہیں۔ ان
 باتوں کا بھی ذکر یہ خداوند تعالیٰ کا فکر
 ہے کہ بادشاہ ایک حال میں رہے، و
 کسی قسم کا مکر کی تغیر و جو بہرہ ہی پر دلالت کرے

مصلحتاً و سرگمیزی پروردگار محمد ﷺ
 اسی ہدایتانہذا و عاقلانہذا
 بولایا ہذا، و نہ تقدیر جہالت
 و سن دینا و ملحق۔

اس کا اظہار ہوا تھا کہ ان عاقلانوں میں حق تعالیٰ
 میں حق تعالیٰ کی مصلحتیں ہوں۔ اور ان کے
 اسرار میں پوشیدہ ہوں، شک ہے اس حد
 کا جس نے مجھے اس بات کی طرف رہنمائی
 فرمائی ہم سب وہ کہ پائیں سکتے، اگر حق تعالیٰ
 راہ نہ دکھاتے بلاشبہ ہمارے سب کچھ بھیج
 دے حق کے ساتھ آئے۔

دیگر ختم قرآن و تاسوہ حکیموت
 رسانیدہ ام شیب کہ انان مجلس برگشتہ
 سے آئم بہ ترواج شغال سے یا ہم این دوست
 عقلی حفظہ دریں فزات کہ عین جمعیت
 بود حاصل گشت الحمد للہ اولاد آخر آہ

دوسری بات ختم قرآن سوسہ حکیموت تک
 پہنچ چکا ہوں۔ رات کریم اس مجلس (شامی
 مجلس) سے واپس آتا ہوں تب ترویج میں
 مستحل ہوتا ہوں۔ اور حفظ کی دوست جوان
 پریشانوں میں دوجہ عینی جمعیت غنی، حاصل ہوئی
 الحمد للہ اولاد آخر

طوبہ سے بار بار اس مکتوبہ کے ہر لفظ پر غور کرنا چاہئے، جس تفصیل کا میں نے اپنے
 دوسرے مقالہ میں وعدہ کیا تھا۔ واقعہ یہ ہے، اس کا اجمال سب اس میں موجود ہے۔
 خصوصاً اس مکتوبہ میں آپ نے ان مضامین کی ایک اجمال فہرست دے دی ہے
 جس پر آپ "اعتنائہ" کے قند کبریٰ کے رد عمل کے لیے گفتگو فرماتے رہتے تھے
 کلیات تقریباً سب ہی آگئے ہیں۔

بہر حال حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ اس کے بعد جہاں گیر کی گرویدگی اتنی
 بڑھی کہ برابر اپنے ساتھ آپ کو شاہی کیمپ میں رکھتا تھا، اور آخر میں اپنے ولی
 محمد شاہزادہ خرم (شاہجہان) کو آپ کے دست حق پرست پر بیعت کرنے کا حکم
 دیا، اور یوں محلِ پائوہ کو خدا کے ایک فیقر نے بے دامن خرید لیا، چاہتا تو اس
 سے وہ اپنی بادشاہی کا کام لے سکتا تھا۔ لیکن وہ اس کے بعد بھی فقیر ہی رہا۔

بلکہ سچ یہ ہے کہ کتنوں بادشاہوں کو بادشاہی کے ساتھ بھی فقیر سی بنائے رکھا۔
 وانقصہ بطور و انشاء اللہ سبذل الیہا ندرت اخیری ۵

اگلے صفحہ سے جو مضمون شروع ہو رہا ہے وہ اس مضمون
 کی دوسری قسم ہے، جو مرانا گیلانی مرحوم کئی ہیبتیں
 کے بندہ لکھ سکے تھے۔ - مرتب

الف ثانی کا تجدیدی کارنامہ

(۲)

تصوف و صوفیہ

حضرت مجددِ اہم سرہندی قدس سرہ العزیز کے متعلق اب تک جو کچھ لکھا گیا تھا
زیادہ تر اس کا تعلق حضرت ہی کے فقرہ
در مسکنت پیشین فنا و ہرین مصطفویٰ نعیم
می شد (مکتوب ۷۵ و مترادل)
پہل حکومت میں دین مصطفوی سے دشمنی اور فنا
مفہوم ہوتا تھا۔

کی شرح سے تھا۔ ملا عبد القادر الیرقانی (پیش امام) دربار اکبری کی حلفی شہادت کی روٹھ میں
اسی مرتبہ کو بے نقاب کیا گیا تھا اگرچہ یہ واقعہ ہے کہ ملا صاحب نے جو لکھا ہے۔ خود
حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کے مختلف مکتوبات میں بھی اجمالاً اس کا ذکر پایا جاتا ہے مثلاً
مکتوب ۷۴ ہے۔ میں فرماتے ہیں۔

در قرن ماضی (مجدد اکبری) بر سر اہل اسلام چہا
گذاشتہ زبونی اسلام با وجود و کمال مغرب و در وقت
سابقہ ازیں مگر شہتہ بود کہ مسلمانان بر دین خود
باشند و کفار بر کیش خود کریم لکھند و یکم و دین
دین بیان بین معنی است و در قرن ماضی کھا
مسلمانوں پر پچھلے دور میں کیا چھ لکھند کیا اسلام ان کی
حالی پہلے ماضی میں سے آگے نہ گئی تھی کہ مسلمان
اپنے دین پر رہیں و کفار اپنے دین پر لکھ و دیکھ
ولی دین کی آیت سے ہی معلوم ہوتا ہے لیکن گذشتہ
دور اکبری میں کھلے بندوں اسلامی مسکن میں

بر ملا بطریق اسبیلہ اخیر ادا احکام کفر و بدعت
اسلام کی گردن و سنانوں کا اظہار احکام
سہ ماہیوں کو زندہ کر سیکرہ مذہب قتل و سہ ماہیوں
کفر کے قوانین غالب اور مذہب کے ہائیکہ مہمان
اسلامی قوانین کے اظہار سے عاجز رہتے اگر ظاہر
کو ستم ترقی کیے جاتے۔

کیا غریب ملک کی شہادتیں اس سے بھی زیادہ تیز رفتاری ہیں، اور یہ تو عمر اکبری کا حال تھا،
خود حضرت مجدد درجہ شہید علیہ السلام اپنے زمانہ کی مینی شہادتیں ان الفاظ میں قلم بند فرماتے ہیں۔

مردم غنیف گشت کفار مذہب تہمتا ہم
مسجد کی نوین و درختیہ تعمیر عبادت گاہے خود
میں مذہب کفر و تہمتا ہم مذہب
اسلام ان کا کفر و سرپرستی ہے، مگر ہندوستان کے
کفار بے کھینکے مسجدوں کو گوردوارے اور ان کی بجائے
اپنے مذہب بنایا ہے۔

اس سے آغاز ہوتا ہے کہ اسلامی میناں میں جو آگ لگی تھی اس کی شعلہ فتنہاں کس حد
کو پہنچی ہوئی تھیں۔ مکتوب ۱۲ ج ۲ میں خود اپنے جوار کے ایک جدی حادثہ کی خبر ان الفاظ
میں دیتے ہیں۔

درخت فیروزوں کو جس کو کھیت سہ ماہیوں
مقبورہ عزیز سے آن و ہم کردہ بجائے آں دیوہ
مکوں ساختہ اند۔ مکتوبات ۱۲ ج ۲
تھا میر میں کہ کھیت (غالباً کوہ کرک شتر) کے مالک
کے اندر ایک مسجد اور ایک معزز آدمی کی قبر تھی
ان کو ڈھا کر بجائے اس کے "دیوہ" کو
"مقتد" بنایا گیا ہے۔

مکتوب چہتر میں ایک اور واقعہ کی خبر ان الفاظ میں درج فرماتے ہیں۔
روزہ کی نگرانی کے مسلمانوں کے خلاف اسلام
چہتر مذہب و بدعت اور سہ ماہیوں
نہرو کی نگرانی کے مسلمانوں کے خلاف اسلام
چہتر مذہب و بدعت اور سہ ماہیوں

جہاں مسلمانوں کی کیسی کیسی قوانین و تدبیر
کی ہے۔

حضرت مجدد درجہ شہید علیہ السلام "وہجت" کی ان کھلی کھلی شہادتوں کے بعد بھی
اجہاں کے ہونا مت ہیں کون شک کر سکتا ہے۔ اگر اس کے بعد ہندوستان میں
مسلمانوں کی قسمت کے متعلق یہ فیصلہ کر پیا گیا تھا۔

ابن کثیر رحمہ اللہ اجراء احکام کفر پر ملا دور بلاد اسلام
ماضی میں شونہ می خواہند کہ احکام اسلام پیدا
بالکلیہ زائل گردد نہ تا اثر سے از مصلانی و
مسلمانان پیدا نشود
مکتوبات شریفہ صفحہ ۱۱۱

اور اردشیر میں مافی رہے۔

تو اس پر تعجب کیوں کیا جائے، اور آج دیکھو کہ سی غرضی فصل کی ننگی تلور مسلمانوں
کے سروں پر لگ رہی ہے۔ ان کا اب باقی ہی کیا تھا، زبان میں خیر و لغات تھے، اور سائنس
میں کچھ رسوم تھے جن سے آئندہ مورخ شاید یہ استدلال کر سکے تھا کہ کسی زمانہ میں مسلمانوں
قوم بھی اس سرزمین پر آباد تھی، لیکن ان الفاظ کو بھی شاید جا رہا ہے اور ان رسوم کے محو
کرنے کا باجموعہ علم کر رہا گیا ہے۔ فان الله واما ليه راجعوت

دولت و علم، جبہ و زریں کی قوتوں سے محروم ہونیو لی قوم کا ش، اب بھی اتنا سمجھ
لیتی کہ ایک طاقت ب بھی قسم ہے، س ڈست کی جس کے ہاتھ میں میر کی بان ہے، اس
کے قبضہ میں اور صرف اس کے قبضہ میں مافی ہے جس کے بعد قدرت اور اس کے سارے
تقارن کی حمایت اس قوم کے لیے واجب ہو جاتی ہے، یہ صوبوں کا ملل سوز اور
مردوں کا، دعا و آخر و دعوتی نہیں بلکہ اس کتاب کا فقرہ۔

کان حقاً علیہ انصافاً و انصافاً
ایمان و ادب کی نصرت و اعانت م پر
واجب ہے۔

ہے جس کے کسی لفظ کا، بیکار ہی نہیں بلکہ اس کے متعلق صرف شک کا احساس ہمیشہ
کے یہ اسلام سے محروم کر کے، دلی کو مرتد بنا دیتا ہے، کیسی عجیب نصرت، کیسی حرب انگیز
نصرت، یہاں ہی اور نصرت جس کے لیے ہم سے کی ڈگر لہجہ کی حاجت ہے اور نہ دیر نہ
کی شدت کی حاجت نہ چندوں کے لیے دوسروں کے سینہ کے جو جھریے کی حقارت برداشت
کرنے کی مشق و عمارت نہ صحافی و مجلس شور و مشعب دیر و پگینڈا کے فقراں پر دست تافت

حسرت ملنے کی حاجت صرف ایک ذہنی تبدیلی کیسے فکری انقلاب تذبذب اور تشکیک کی کیفیت کو فقط ایک قلبی یقین کی شکل میں بدل دینے کے ساتھ خدا کی قسم آسمانوں سے

انتم لا تعلمون تم ہی اور نیچے ہو

کی ملکہ آتش و شہیروں کا شور بلند ہو جاتا ہے جس امت کے سامہ فراویں حصول قوت کی اس صفت ترین تدبیر کے سمجھنے اور سمجھنے سے زیادہ ظاہر کرنے کی بھی صلاحیت مفقود ہو چکی ہے اب اس سے کیا کہا جائے اور کس طرح کہا جائے۔ عہد سابق کے ان علمی تجربات بلینے سے قطع نظر بھی کر لیا جائے جو اس شعر کے استعمال کے متعلق تواریکی روشنی میں جگہ لگا ہے جس کی داستانوں سے دم واپار کا گوشہ گوشہ پٹا ہوا ہے، انھوں نے دیر کے لیے ان سے اعتقاد و شاعری لیا جائے اور بھلے اس قرآنی قوت کے مغزی و موزنین کے ستم طریقہ و اغراض اسباب ہی میں اس کا تکیہ ہیوں کے راز کو پرستیدہ فرض کر لیا جائے جو ان کو وحش کو ان ذرا آدمیوں کے مقابلہ میں حاصل ہوئی تھیں جن سے ہندوستان کے مسلمان یقیناً ریلوکارڈ نہیں ہیں اور زمان کے ساتھ اتنی ہیکڑی والے ہیں۔ چھتے مذہب و دینوں سے ان کی ڈھیلہ جوتی تھی شامل کر لیا جائے، پارٹیفافانوں ہی میں ان قصوں کو شامل کر دیا جائے لیکن ان میں کیا مضامین تھا کہ جس کے لیے دنیا کی دشمنی انہوں نے خریدی ہے، ایک دفعہ اس کا خود ہی تجربہ کر لیتے، میاں پر محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ نظریہ دغا کم و بیش اگر کسی کو کھوٹا نظر آتا، تو ملے کر کے اس الزام سے العیاذ باللہ اپنی آخری برأت کر لی جاتی۔

کتنے اچھے سچے بات ہے، قومیں اس لیے ہم پر فراق ہیں کہ ہم مسلمان ہیں تو ان میں اس لیے ہم پر ہستی ہیں کہ ہم اہل ایمان ہیں، لیکن کوئی ہوتا کہ جس الزام کی فرد جرم ہم پر لگائی جا رہی ہے، وہ حقیقی معنوں میں ہم اس کے ترکب ہی نہیں ہیں۔ لیکن حماقت سے اس کا اعتبار ہی طرف سے کر رہے ہیں یا کر رہے ہیں کاش ہم اس جرم کے ترکب ہو سکتے اور میری آخری فتاویٰ ہے کہ ہم پر ہوا الزام عقوبت یا جہاد ہے، جس کو عقوبت کہہ مارے سر کھٹنے کا

سلمان اندر دوبا ہر کیا جا رہا ہے، یہ الزام واقعہ میں بھی ہم پر تعجب جانا۔ خون ہو گا آہ! اوسیدہ کیسا نہ حق خون ہو گا، کہ جس الزام میں اس قوم کا خون بہا جائے گا، وہ سزاوارہ کہ اس سے اس کا دامن پاک تھا۔

”اس گنہ میں مجھے مارا کہ گنہ گار نہ تھا“

کیا بد بخت ہے وہ جو غازی بن کر اگر زندہ نہ رہ سکتا تھا تو اسے شہید بن کر بھی نہ نصیب نہ ہوا۔

وَلَسَّ حَتْمًا وَقَتْمًا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
اگر وہ ایمان کی سالت میں رہتے یا مارے جاتے
تو اپنے لشکر کے قدموں پر اٹھتے۔

کیا کہا گیا تھا؟ مخلوقات اس قسم کے مخلوقات ہر طبقہ کی عزت و کرامت سے عبادت و عطا کا مستحق نہ تھا، و استہاد کا تعلق توڑ کر اسی نسبت کہ حرف الرحمن رحمہ کے ساتھ جوڑ دو۔
اَبَدًا لَّعَبْدًا وَ يَا كَسْبِيْنَ
ہم تجھی کو پوجتے ہیں در تجھی سے امانت
چاہتے ہیں۔

کی جان پر قدم جماؤ، اس طرح جھاڑ کر جانِ غالب سے اکھڑ جائے لیکن پاؤں اس چٹان سے نہ اکھڑے عبادت و استعانت کی یہی ایک روحانی بکاسوئی تھی کلمہ طیب لَ اِلٰهَ اِلَّا اللّٰہُ کا ترجمہ تھا جس کے ساتھ وہ دونوں تعلق ہو رہا، اسی کو تو اللہ کے رسول (صلوات اللہ علیہ وسلم) نے تمہارا لہو بنا کر تمہارے سپرد کیا تھا، و صحبت کر کے گئے تھے تمہارے ان باپ اور ماں کو جنہوں نے اللہ کے اس ہاتھ پر بیعت کی تھی کہ اپنی ہر ضرورت کو اپنے اسی اللہ سے مانگ، ملک بھی جب گھٹ جائے اور چل کی ٹٹھانی بھی جیب وہ ٹوٹ جائے لیکن جو کچھ بھی اپنے نفس کے بصیر ہیں معاویہ کے پردوں کو چاک کر دیں اور دیکھیں کہ تمہارا پیہ طیب کلمہ تک بھی کیا واقعی تمہارے لیے طیب اور پاک رہ گیا ہے جو عبادت و حیوانات سے آزاد ہیں۔ وہ جنوں اور ملائکہ کے ساتھ ابھے ہوئے، اور جنہوں نے ان سے گھور خلاصی کی وہ مردہ جسموں کی زندہ روحوں سے کیا اپنے کو لگائے نہیں بیٹھے ہیں۔

زندہ مردوں کے جسد جس خاک میں مدفون تھے، جس نے اس کے آگے ہاتھ نہ کیا
 کہا گیا کہ اس نے اللہ کے ساتھ ایک اور بادہ کو شریک کیا لیکن یونہی زندہ مردوں کے
 زندہ جسد کے آگے جھکا۔ اسی سے نئی امید بھی نہ مٹی اور اسی کے خیر سے وہ ڈرتا بھی ہے
 تو تم نے کیسے کہا کہ اس کا لہذا تو اب بھی اللہ ہی ہے، پھر اس گروہ کو میں کیا کہوں۔ جو
 اپنے ہاں مردوں کے اس طریقہ پر اس سے قہر لگتا ہے کہ جو لہذا نہیں تھا، اس کو
 انہوں نے ایسا لہذا بنا رکھا تھا، لیکن شیطان کے اس ٹھٹھے کی آواز کون سنتا ہے، عجب
 وہ اپنی تالیوں کو پیٹ کر چلے یا کر جو لہذا نہیں تھا، تمہارے انگلوں نے اس کو لہذا بنایا لیکن
 جو واقعی ہوتا تھا، کیا ان کے پھیلوں نے اس کو اپنا لہذا بنانے سے انکار نہیں کیا؟ انگلوں کا
 لہذا غلط تھا تو پھیلوں کے اگلا اللہ کو میں نے کب صحیح رہنے دیا، پھر جن کے کاذب
 تھے، پھر کیا ان کے پس میں کوئی براہیم باقی ہے؟ اوپر سے نیچے تک بھانت بھانت
 کی برسیوں والے جو تم میں یوں رہے ہیں، انہارا تیاؤ جو فرست اوپر پیش کی گئی ہے۔
 کیا اس کے کسی نہ کسی خانہ میں اس قوم کے افراد بیٹھے نظر نہیں آتے ہیں، ان ہی خانوں
 میں سے کسی ایک میں جس میں گھسنے سے ان کا ہلکا کلہ ان کو روک رہا تھا الا ماشاء اللہ
 وقسین ماہر۔

جب مذاہب کا سوط اندھا دند خدا کے جلال کا کوڑا اکثر و انبیا نفسا درنگا کر جب
 انہوں نے بڑھادیا، کیا پیٹھ پر برسنے لگتا ہے تو اگر تمہارے چن کا لہذا اللہ درست
 بھی رہا وہ اس کوڑے کو کیسے روک سکتا ہے، جس کی بارش فساد کی اکثریت پر مبنی ہے
 لوگ باہر میں ارحم الراحمین کے رحم کو ڈھونڈتے ہیں، حالانکہ اس کا چشمہ اندر سے پھوٹتا ہے
 ہاں میں عذاب کے ٹھٹھے کی دعا سے زیادہ اپنے دلوں کے بدلنے کی دعا کو دائم لنگوں کو رو
 رہے ہو، حالانکہ تمہارے قصر کی پہلی مین دی اینٹ خدا کی قسم ہی چکی ہے اور وہ اوپر سے نہیں
 نہر سے بیٹھتی ہے۔ مجلسوں اور انجمنوں میں نہیں بلکہ اندھیری رات کی تاریکی گھڑیوں میں
 کچھ ملے کیا جاتا ہے اور ملے ہے کہ نہ کا نام تو رہا ہے۔

میں کیا کھنچا ہوا تھا وہ کیا طرہ حاکم لگتا، پھر اہل قرہ ہوتا ہے، پتے دیا گیا۔ اللہ کے

ہندو، زخمی پر رحم کرو، اور قنا ہے تو اسے روتے ودا بہر حال یہ کہ رہا تھا کہ ملا عبد القادر نے سچے پرچھے تو وہی کچھ بیان کیا ہے، ابو حضرت مجددؑ نے کہا ہے، فرق صرف تقبیل و اجمال کا ہے، بلکہ تجھے افسوس ہے کہ گزشتہ نیر کے لکھنے کے وقت میری نظر ابو الفضل کی ان دو باتوں پر نہیں پڑی تھی جس سے عبد القادر کے لفظ غفلت کی ترمیم ہوتی ہے خیال ہے کہ کسی دوسری نعت یا مستقل غیر میں "دشمن عبد القادر کی شہادتوں کے ساتھ دوست ابو الفضل کی روایتوں کا بھی اضافہ کر دوں" لیکن اب وہ مضمون کافی طویل ہو چکا ہے لہذا اب حضرت مجددؑ نام کے دوسرے تجزیہ کی تعبیر کی طرف بھی رجوع کرنا چاہئے غالباً مجددؑ نے مضمون میں عبد اکبری کے اس فقرہ کے چند در چند اسباب میں سے نہ یاد کر میں نے زور صرف دو سیوں پر دیا، مثلاً یعنی دوا، حکومت (۲)، دوسرے لیکن وہ فقرہ یہ ہے کہ اگر تھیں و تجزیہ سے کام لیا جائے تو اس فقرہ کے اوجھار نے پھر لکھتے پھرتے میں علامہ ان دو سیوں کے یہ دواہم اسباب اور بھی تھے۔

۱۔ در بارہ رسالت پناہ صل اللہ علیہ وسلم کے باریا فخری اور شرف صحبت کے سلسلہ کی تحقیق کرنے والی جماعت۔

۲۔ دوسرا وہ گروہ جن کی تعبیر مجددؑ نام کے الفاظ میں "موقیہ خام" ہے، جس سے دوست مولانا غلام غالباً انفرکان میں سبب ناست کے متعلق کافی بحث فرما چکے ہیں اور ضمنی طور پر شک رہنے بھی اپنے گزشتہ مضمون میں اس کی طرف اشارہ کیا ہے۔

اس وقت میرے سامنے صرف پونہ ہی چیز ہے، حضرت مجددؑ و جدتہ لفظ علیہ السلام کا صحیح اندازہ اس وقت تک نہیں ہو سکتا، جب تک محل تجدید سے پہلے ہندوستانی میں صورجائے خام کے ہاتھوں اسلام پر جو مصیبت ٹوٹ پڑی تھی۔ اس کو نہ بیان کیا جائے سکتا ہو نہ وہ چھپیں، بول وہ آئین اکبری کے اس حصہ کا مطالعہ کریں جس میں ابو الفضل نے اکبری عقائد اور عقائد کو فروغ دینے کے عنوان سے پھیلا کر بیان کیا ہے ۱۲۔

۳۔ صومس یہ کام رہ گیا، اس صاحب مضمون کو ناگیاں اس دنیا سے اٹھائے گئے۔ "و کو مصیبت فی بطن الخناجر" لفظی معنی۔

کلا، ضمیر اس کا زندہ سوچنا تھا کہ۔

ماہی معاملہ خوش وقت و خور سنا نہ
اور، اپنے اس رویہ و تہیہ سے خوش وقت سنا نہ
ہیں۔

کہ نماز شافعی بیٹھے تھے اس گدی پر جسے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اور آپ کے خلفاء کی گدی قرار دیتے تھے۔ اس پر یہ جھگڑیں تھیں کہ انشاؤداس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام کو مسلمانوں اور مسلمانوں تک پہنچائیں گئے۔ لیکن یہ کیسا شیطان سپر ہے تھا کہ حضرت نبی محمد رحمت اللہ علیہ کو کھٹے، لٹا کر مٹا دیا۔

مصرحہ جامعہ ملحدوں سے سلاہام درود
 آنکہ گردن رفیعہ شریعت برآئید احکام
 ترغیبہ را مخصوص جوام دار دنیاں سکند کہ
 خواص سکنت پر معرفت اندوئیس۔

پس کچھ صوفی اور بے انجام عوام اس کے در پیے ہیں
 کہ شریعت کے حقوق کو گھٹے سے کمال چھینکیں ہر
 احکام کی بددیواری کو عرف عوام کے ساتھ مخصوص
 دنیا کی کنے میں سمجھتے ہیں کہ خواص امت صرف
 معروف اور جاں پیے کے ملک و مردوں ہیں کہ
 کے آگے کچھ نہیں۔

ہو اگر بات خود اپنی جماعت تک محدود رکھتے تو متاثر ہو نہ صحبتِ محض "پیارہ خود جو مرنے" جیسے دیکھ دیکھ کر حضرت مجدد کا سینہ پھٹا تھا، فرما "تو میں کہ ان" متصوفانِ حام نے۔

از چہل مرہ دس مہلین را نتیجہ حاصل و انصاف
مکملت نمود و آئندہ کی گریہ کہ مقصود از تیان
ترکیبست حصول معرفت مستحق چون معرفت
غیر شدہ تکلیفات شرعیہ ماقض گشت
مکتوب مد

آزادی حاصل ہوگی۔

حضرت مجددِ بیسویں فیضانِ حق کی سزاۓ شہادت کے بعد کون کر سکتا ہے کہ بیچارے

یہ بھائی درخشان ہیں قرن کی حلفت، دوزخ قیامت، درخشندہ فیر کا انجام، لطف بہ ہے کہ ان ہی صوفیوں میں کسی مشہور و شہین کے متعلق حضرت مجدد کا در بیان مکتوب مدہ میں یہ ہے۔

ان بے خبروں میں میں دیکھ رہا ہوں کہ ان بے خبروں میں
زر دہنی تہی کی سفید پر قبضہ صلیب ہے، کتا سخی
او آگوں کے نائل ہیں، انہیں کہتے ہیں حبیب نام
آدنی کی روح اپنے کمال کو حاصل نہیں کرتی ایک
دن سے دوسرے دن میں پیکر کا تہی رہتی ہے اور
کمال کے آخری بعد تک اس کی رسائی ہرسانی ہے قہ
اس وقت اس پیکر بلکہ سرے سے بدن ہی سے
بے تعلق ہر جاتی ہے۔

بہت سے ارطارد کہ یہ باطل مستند شیخ گرفت حکم
جواز تاسخ کی تمامیت دلی، بکار دہن نفس بازمانہ
کہ بعد کمال رسید از تعصب بدن اور
چارہ نمودن گریہ و جزا بعد کمال رسید
از تعصب بدن، بلکہ نہ تعلق بدن حارث
گشت۔

یہ چند تالیس تعداد کی تالیفوں کی تھیں، اس طبقہ کی عمل حالت کے متعلق حضرت مجدد
ای کی ربانی سے اقصاء الصلوة و ان الصلوة کانت علی المؤمنین کما باہو و قہ کے
قرآنی فرمان کا ترجمہ گنگا کے کنارہ یہ ہو گیا تھا کہ
گر وہ ہے انہیں نماز را دور از کار دہستہ
بنائی آن ما بر غیر و غیرت و استغناء
مکتوب مدہ ۱۶۱

ان لوگوں میں ایک گروہ دوسری ہے جو مذکورہ
کار خیال کرتا ہے سمجھتا ہے کہ نماز کی عبادت اس
پر ہے کہ آدمی اور خدا و جہا گاہ پیر میں
خیر و غیرت پر مبنی ہے۔

جمہور جمہورات کے متعلق فرماتے ہیں۔

کچھ صوفی ذکر و فکر کو بڑی اہمیت دیتے ہیں
اور فرض دستوں کے متعلق سہل نگاہ رکھتے
ہیں، چتے اور حلقہ ربانیتیں انہوں نے خود اپنے
یہ خیال رکھی ہیں جن کی وجہ سے جمہور اور چاہت

صوفیہ عام ذکر و فکر اور ہم ہام دانستہ
وراتیاں ہر نفس و سخن مساطات ہی نمائندہ
و دار فیسیات و ریاضات اختیار نمودہ
ترک جمہور کا غلبہ کی گزشتہ آیت ۳۵۷

کوڑک کہہ بیٹھتے ہیں۔

اور ان بصریوں "مسند قلمیوں" بازاری بیگروں "کا ہی نہیں تھا۔ حضرت مجدد کے ساتھ ایک مشہور بزرگ حضرت نظام تھا قیسری ہیں، ان ہی کے نام کا تسمیہ شریفہ میں ایک مکتوب ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حضرت اپنے مریدوں کے ساتھ عت کی غارتی کے وقت تک فرسودہ تھے، اور چنے و فرس کا غارت مریدوں کو بطور تبرک پاتے تھے، اور طریق ہو گئی تھی کہ حضرت کو نکھارا۔

از مردم معتقد نقل کردہ نذرہ یعنی از علماء
شمار مریدان این سجدہ می کنند۔
حکم دیا ہے کہ ان کو وہ بھروسے کیا کریں۔

اسلامی مستند و اعلم کی جس خدمت میں بگت بن۔ ہی ہو۔ اگر حضرت مجددوں کے متعلق فرماتے ہیں

پیران میں وقت از خود تیر غدا بجا ما
از کفر جدا می تو مذکور۔
اس زمانے کے پروردگار نے حال سے پیغمبروں
وہ بیان کو کفر سے بھی جدا نہیں کر سکتے۔

تم اس پر کیوں تعجب کیا جیسے، اسی کا نتیجہ یہ تھا کہ نشت نشت دعوت نئی و معیوب کی روشنی میں جنس کیسے جاتے ہیں، ان لطائف میں طیف زوہ لطیف ہے جس کا ذکر حضرت اپنے مکتوب ۱۲۵۰ میں فرمایا ہے، صوفیوں کی عام مجلسوں میں یہ بقیہ مشہور تھا۔ غانا مسکین کبر کے لیے زاشا گیا تھا، کہ ایک دن حضرت شیخ ابو سعید بن نجیر جو ائمہ علیہ شہور یاروں اسلام نے اپنی دنیا فلسفی سے درافت کیا کہ مقصود تک پہنچنے کی کیا راہ ہے فلسفی نے جواب میں لکھا۔

در آئی در کفر حقیقی و برستی از اسلام
کفر حقیقی اختیار کروا در اسلام جاری سے ماہر
معاذی ۲

۱۔ دھوکے بان کے متعلق امام ابو حنیفہ نجاست کے حوالے ہیں، مگر حال کم از کم اس کے پہنچنے کے لیے کی
اجازت عجیب ہے ۲۔

نئی، جھوٹ کرتی تھی اور جھوٹ بڑی تھی، حضرت مجدد فرماتے ہیں کہ اپنے کلمہ فعل، اور
از کتاب فخت اسکے جواز میں (العیاذ باللہ)
مطلب خود میں قرآن و سنہ کی آیت کہ گفتہ
یا کدو من و فانی فی جمیع ہونہ کلون
اللہ
سے جو شہادہ ہا کیوں کہ ان میں ایک رنگ ہے
مکہ رنگ صبا۔

مشہور عبارت در نظر ہے: "الکبار متعرقہ الحقیقہ" کہ مطلب یہ دیا گیا تھا جیسا کہ حضرت
اپنے مکتوب چٹکے میں اس نام فرماتے ہیں
ابہان صوفیہ عام معنی میں عبارت و تفسیر
و کہ قدیم یا بصورت حیلہ پیدا کنندہ و معجزہ
و لال اینہا فریقہ گردند بطبع آن کہ را و حوں
تکثیف سائر مذکور معراج حصول مطلوب
نمائند۔
بمقرب کچھ صوفیوں نے اس فقرہ کا صحیح مطلب
تو سمجھا ہے اور اچھی صورتوں کی بدولت گرفتار ہو گئے
اور ان صوفیوں کے ہاتھ نغزوں و غمزوں پر فریقہ
ہیں یہ خیال کرتے ہیں کہ اپنے اس ہا کی حقیقت کو
جھوٹ تک پہنچے گا و نہ بتائیں گے اور اپنے
مقدمہ تک اس درمیان سے نہیں گئے۔

حیدر کی بھری محفل میں جبر و دستار شجر و سجادہ والے چلیے دل بقول حضرت
مجددؑ

امروز چوں جال تریے پر وہ خامرست

در حرم کہ وعدہ فردا از برائے حیست

کہتے ہوئے اپنے اپنے قندروں کے قدموں پر سر ڈال دیتے، "وہا رخت کے مقابلہ
ان کی نقد ہشت میں تھی گویا: "قد لعمین یعن من ایما دھم" کے فرمان الہی کا ان
سے تعلق ہی نہ تھا، سادہ یہ ہے کہ اسلام کے عملی نظام کا نام "شرعیست" رکھ دیا گیا تھا۔
اور پھر اس شرعیست کے متعلق بڑا حنفیہ دیا گیا کہ -

کے حنفیہ حقیقت کا بل سے ۱۲

شریعت پرست حقیقت پرست و حقیقت
شریعت حقیقت کا چمکا ہے اور حقیقت شریعت
منور شریعت۔
کا گروا ہے۔

جیسا جس کی رسائی منور تک ہو چکی ہو، اب اسے چمکے کی کیا پروا ہو سکتی تھی۔ حضرت
مجدد رحمۃ اللہ علیہ ارقام فرماتے ہیں کہ ان میں بعض لوگ یہ ظاہر نماز و روضہ کی جو پابندی
بھی کرتے تھے تو اس کی وجہ یہ قرار دیتے تھے کہ۔

مبتدیان و پس روان، ایساں بان اقتدا
ہا کہ مبتدی دوران کے بیروان کی اقتدار کری یہ
کنندہ آنکہ عارفان تصدیع بہ رب دت اند
مقدم نہیں ہے کہ مافون کا گروہ بھی ان ہر اول
کا مکلف ہے۔
مکتوب ۲۷، ص ۳۵

حدیث اللہ (ہذا نہیں رسوا کرے) فرما کر حضرت فرماتے ہیں کہ ان کا قول تھا کہ ہم
ظاہر شریعت کی پابندی محض دیا کار نہ طور یہ کہتے ہیں، ان کا علانیہ نظریہ تھا۔
ناپیر منافق و مراکی نہ باشد مرید زو سے
جب تک یہ منافق، اور دیا کار نہ ہو اس سے
منتفع نہ گردد۔ ص ۳۵

ربا اہل نفاق جس طبقہ کے فرائض میں واسطی ہو گئے تھے۔ اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ
اس جذبہ کے زیر اثر وہ کن "ناکردہ بنوں" کو "گردن" بناتے ہوں گے جس طرح صاحب مہموم
ہے کہ اس زمانہ میں میری اور میری کا مقصد یہ قول حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ یہ تھا۔

آنکہ مریدان ہر سہ دانند کنند، ہر چہ خورند
خوردند و پیران سپر اس جا گردند و اندھا
کہ رید جو کچھ چاہے جانے، جو کچھ چاہے کہ
جو کچھ چاہے کھائے پیران لوگوں کی زحان
حکے گا اور آخروی فایده سے ان کو بچا
نگاہ دارند مہا مکتوب ۳۱ ج ۳
ہے گا۔

اسی کے ساتھ ساتھ بہت سے کانفرنس یہ بیان کیا گیا تھا، جس کا مطلب یہ تھا کہ مرید کے
تمام دینی و دنیاوی نافع بہ صرف میر کی توجہ کے ساتھ وابستہ ہیں۔ دنیا ہی نہیں کہ توجہ
تھا کہ پیر چاہے تو مرید کو دین سے بھی محروم کر کے جہنم کا ابدی کدہ بنا دے اور
اس کے منحنی طرح طرح کے قلعے مشہور کیے گئے تھے۔ حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ

نے مکتوب ۲ ج ۲ میں کسی صاحب کا خط نقل فرمایا ہے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک بزرگ حضرت علامہ الدین نامی اپنے مرید مولانا نظام الدین سے گراں خاطر ہوئے۔ وائے ایش سب نسبت کو دیکھ لیکن مولانا نظام الدین نے فوراً حضرت رسالت پناہی کی مدد حایت میں پہنچا دھوٹھی، حضرت پیر علاؤ الدین کو حکم دیا کہ رسالت سے ملائے نظام الدین زان ماست کیسے را برو سے جہاں تصرف نہ باشد، لیکن یہی بے پار سے نظام، الدین جب بوڑھے ہوئے تو خواجہ عبید اللہ حارث سے کسی بات میں شکر نہ بھی ہوئی، باوجودیکہ نظام، الدین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیادہ میں آچکے تھے۔ لیکن پھر بھی ”خوجہ اعزہ از مولانا سب نسبت نوردد“ اس عمل پر حضرت نظام الدین مسرور سے بہ لطیفہ نقل کیا جاتا تھا کہ:

خواجہ مارا پیر ہفتہ ہرچ دانستم بروند
ہمارے خواجہ در عبید اللہ حارث نے مجھے لڑکا
درا آخر کار ناقص گردانیدند۔
بایا جو کچھ میرے پاس تھا سب چھین لیا
اور نظام کار مجھے بالکل مفلس بنا کر چھوڑ دیا۔

حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ نے سارے واقعات کو نقل فرما کر لکھا ہے۔

حضرت خواجہ ماقہس سرور فرمودند
کہ مفلس ساختن دالالت بر سلب ایان
ہمارے خواجہ حضرت باقی باشتا فرماتے تھے
وارد ا ما ذنا اللہ سبحانہ۔
کہ مفلس بنانا عینہ کے تو یہ معنی ہوئے کہ ان
کا بدن میں چھین لگا گیا، پیادہ میں رکھے اس سے۔

اس کے بعد آخر میں اس ”سب نسبت“ کے لطیفہ کے متعلق رقم فرماتے ہیں۔
ایں معنی تجریر نمودن بسیار مشکل
اس بات کو جائز قرار دینا ثابت و تواتر ہے۔
اھدا پنا خیال اس واقعہ کے متعلق ان الفاظ میں ثبت فرمایا۔

ہر دو قول پیش نیادہ
کہ ان دونوں قصوں میں سے کوئی قدر بھی
پیش نہیں آیا۔

سبب نظام الدین میری ملکیت میں داخل ہو چکا ہے اب کسی دوسرے کو اس پر تصرف
کرنے کی مجال نہیں۔

”برہمن کہہ“، ”مذہب میں آزادِ اسلام، ان زنجیروں میں جکڑا ہوا تھا۔ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت مروجہ اس آپسی جال میں بھیڑھٹا رہی تھی، زیادہ تر ان زنجیروں سے غالباً وہی مسئلہ حل کیا جاتا تھا۔ جسے بعدِ وجالی میں عیسائی مسئلہ موت کے اسی کو انیت کا سب سے اہم ترین مسئلہ بھیڑیا جاتا ہے۔

کون کہہ سکتا ہے کہ اس بڑے لفظ کا آخری درق وہی ”روٹ“ نہیں تھی، جو پرانے برہمنوں کا کٹا کٹا اور نئے پنڈتوں کا سرسبز سب سے بڑا نصب العین ہے۔ حضرت مجددِ اہل سنت تانی رحمۃ اللہ علیہ اپنے ایک خلیفہ محاذِ کرب و جوع کرنے والے مریدوں کے متعلق جو اتنی شدت اور کدِ خف بھیجے ہیں کہ حکم دیتے ہیں کہ

نیک تاکید نمایند کہ طبعی درہل مرید و توفیق
در منافع دنیاوی او پیدا نشود و صحت
خوب اچھی طرح سے اس کو سمجھ کر مرید کے مال کے طبع اور دنیاوی منافع کی اس سے توقع کسی طرح دل میں نہ پیدا ہو۔

اس سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ اس زمانہ میں ”پیری مریدی“ کا چرخ کس محور پر گھوم رہا تھا، حرمین نہ تھا تو علاقہ کی کیا ضرورت تھی وہ چند فنا میں جن سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ ”اسلامی دائرہ“ کا یہ فتانہ طبقہ کس حال میں مبتلا تھا۔ میں نے پہلے کسی غیر معتبر مورخ کے قصداً اپنے بیان کی تائید کے لیے حضرت مجددِ دوم رحمۃ اللہ علیہ کو اپنا گروہ بنایا ہے۔ اور یہ سارے اجزائے ان ہی کے مکاتیبِ طیبہ سے فراہم کیے گئے ہیں۔

سوچا جاسکتا ہے کہ جس عہد میں ہندوستانی اسلام کے امرار و سلاطین، علماء و صوفیا شور و بختی کے اس مقام تک تنزل کر چکے تھے تو پھر اس ملک کے عام مسلمانوں کا کیا حال ہو گا۔ حضرت مجددِ دوم رحمۃ اللہ علیہ ہی کی زبانی اس کا فائدہ بھی کچھ سن لیجئے، خانِ افلم کو خط لکھتے ہیں اس میں زیادہ زور اسی پر ہے۔

احکام کثیرہ اہل کفر و اہل اسلام شرمناک پیدا
کہ وہ است مکتوب ۵۶
اہل کفر کے ہیئت سے احکام و رسوم اسلام میں نمایاں ہو رہے ہیں

دوسری جگہ فرماتے ہیں۔ مکتوبہ مسیح ۳۷

مسلمانوں نے باوجود ہمارے رسوم اہل کفر می
تھا نجد و تعلیم ایم اب اب کی کتب ۱۳۲

مسلمان باوجود ایمان کے، بل کفر کی رسحوں کو بھی لاتے ہیں اور ان کے سام کی تہ نیک کہتے ہیں۔
تہ سوادست اور اگر نہ ہیں۔

استمداد انداختم و طاعت در قیام امراض
داشتم و در حمله ابله اسلام شایع گشته است

نہ کے دو بتائیں، اور جہتوں سے سامروں کے
 اندر نہیں اہل اسلام کے حامل لوگوں کا مدد طلب کرنا
 عام طور سے پھیلا ہوا ہے۔

خصوصاً غلو رتبوں کے متعلق حضرت برہ

اکثر یہ تان دراصل کمال جیل کھڑا رہنے والی ہیں
استعداد و شعور جتنی اند

اپنے تہاں جیل کی وجہ سے اکثر عربی میں اس حرام
و ممتنع استہداس میں مبتلا ہیں

وطلبہ و قیچہ پیر، نرس اسرار سے ملنے کی تیاری تھیں۔
وہ باد اسے واسم شکر کہ وہ بل شکر کہ گرفتار
رہا۔

اور ان کو بھی دیوتاؤں سے درجہ کا تم تو ہے کیونکہ
 سسیمی نہیں ہے) ظاہر کے ٹٹا کے کی دستاویز مست کرتی
 اور نیک و اعلیٰ فکر کی رسول کو جی لاتی ہیں۔

پچیپاک کی سہاری میں ہندوستان کے
متعلق درشاد فرماتے ہیں۔

در وقت سر و قیام مرض جدیدی که در زبان میاید
بجایله معروف است مشهور و محسوس است
کم تر نه باشد که از وقایع این شرک خدی
بود بر سر سر سوم آن در آنجا اقدام
نمیاید -

جسکے لیے بیماری جس کا نام سندھی میں سینڈہ ہے اس کے متعلق روایات پروردہ میں آ رہی ہے کہ کرم کرنے کی ایسی عورت جو قیچہ جس کا دل اس قسم کے ترکہ کی باریکیوں سے پاک ہو اور اس کے متعلق تلوار و سونے کی ہل میں سے کسی ایک بھی رسم کا انجام دینے کی طرف سبقت نہ کرتی ہو۔

غیر اسلامی تہذیبوں کے متعلق مسلمانوں کو
 ہمتا تھا۔ اس کا اثر بارہویہ جہد و استقامت پر

وہ ایمان جو الی کفار جملہ اہل اسلام علی الخصوص
 اہل اسلام کے جملہ و دوائی کے دلوں میں مخصوص

رہن ان ایساں رسوم اہل کفر را بجائی آزند
عید خود میا زند و ہر یا شبہ صہایا سنے
اہل کفر بخا نہائے دختر و خوہران در گ
اہل شرک کی فرستند و ظر صائے خود را در گنگ
کفار در ان موسم رنگ کی کنند و بر بخت مرغ
آن را پر کردہ می فرستند۔
عورتیں اہل کفر کی رسمیں کرتی ہیں اور اس کو اپنا
تہوار بنا کر منائی ہیں، اور اس دن میں کھینے کھاٹے
اہل کفر کے منہ پتی لڑکیوں اور بہنوں کے گھر بھیجتی
ہیں۔ اپنے برتن کرنا ہی رنگوں سے رنگتی
ہیں جن سے اہل کفر اس خاص موسم میں
رنگتے ہیں۔ اور مرغ چادر ل کر لبتوں میں
بھر کر بھیجتی ہیں۔

عام مسلمانوں کے یہ تصدق تہ غیر اسلامی و بتانوں اور غیر اسلامی تہواروں کے ساتھ
تھے خود اس ملک میں اکثر مسلمانوں نے اپنا بھی ایک مستقل مشترکانہ نظام قائم کر لیا تھا۔ حضرت
فرماتے ہیں،

حیوانات ماند رث میخ کی کنند و بر سر قبر ہائے
ایساں رختہ آں حیوانات را ذبح کی نمایند۔
بزرگوں پر جانور چڑھاتے ہیں اور ان کی قبروں
پر بیج کر اں جانوروں کو ذبح کرتے ہیں۔

اور معاذ صرف اس منت و نذر غیر اللہ تک محدود نہ تھا، نہ دوسرے جو صرف اللہ کے
یہ تھا، ہندوستان کے مسلمانوں نے اس میں بھی دوسروں کو سہجی بنا لیا تھا۔ حضرت
کا بیان ہے خصوصاً عورتوں کے متعلق،

صیام تب و بنیت پیری و بی بیان گاہ
داند و اکثر نہائے ایساں را از نزد خود
ترا شہید روز ہائے خود را بنام، نہا
خیست کنند۔
ہر روزے کا بنیت پیری اور بنیوں کی نیت سے رکعتی
ہیں۔ بنیوں کے نام بھی یہ خود رکھ لیتی ہیں اور
ان ہی فرضی ناموں سے روزہ سے رکھتی ہیں۔

مطلق نہ تھا کہ ان غیب و غریب روزوں کے رکھنے کا دستور بھی غیب تھا، یعنی
سر روزہ کی کھلائی کے لیے خاص خاص طریقے اور کھانے مقرر تھے۔ حضرت دالہ اللہ شاد
فرماتے ہیں

خانہ برائے ہر روزہ خاص برضہ خصوص
اور ہر روزہ کے خاص خاص طریقے انہوں

معی تم نہند
میں نے مقرب کر رکھے ہیں۔

ان روزوں کا مقصود کیا ہوتا تھا، حضرت سی فرماتے ہیں،

مطالعہ و مقاصد خود را بیس روز با سوره
اپنے مقاصد اور حاجتوں کو ان روزوں کے
می روزند و یہ توسل ایس روزہ انریں
ساتھ ہوتا ہے کہ ان روزوں کے وسیلہ
سوا کج فی خواہند و روانے حاجت خود
سے ای حاجتیں طلب کرتی ہیں۔ سمجھتی ہیں کہ
ان کی حاجت بزرگی ان ہی روزوں کے ذریعہ
را از نہ می دانند۔

سے ہوتی ہے۔

سمجھ میں نہیں آتا کہ آخر ان خاص روزوں کی کھلائی کس طریقہ اور کن کن فوں سے
ہوتی تھی کہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کو لکھنا پڑا۔

بہا و قات ان روزوں کے کھولنے کے وقت
لیجے کاموں کی مر تکب ہوتی ہیں۔ جو شرعاً
مباح و حرام ہیں۔

شعدان روزوں میں سے بعض روزوں کے لیے یہ شرط تھی کہ بھیک مانگ کر اسی
بھیک کے ٹکڑے سے روزہ کشائی کی جائے۔ جب کہ حضرت ہی فرماتے ہیں۔

بے حاجت سوال و گدائی گندہ ہاں افطار
بغیر ضرورت کے بھیک مانگتی ہیں اور اسی بھیک کے
نمائندہ قضا کے حاجت خود را مخصوص
ذریعہ سے روزہ افطار کرتی ہیں۔ سمجھتی ہیں کہ ان
کی حاجت اسی حرام کے ساتھ افطار کرنے پر
موقوف ہے۔

اور یہ حال تو عوام کا انعام کا تھا، چھ بڑے بھیکے لوگ جن کا شمار دینداروں میں
تھا، حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کی گہریاں ان کے متعلق بھی قابل عبرت ہیں۔ اور تو اور خود
حضرت مجدد یعنی ثانی رحمۃ اللہ علیہ صوفیوں میں صرف وہ میاں شیخ احمد سرہندی سلمۃ اللہ علیہ
سے نسخہ عہد حق حضرت دعویٰ ہے، آپ کے ہم قرن وہ ہیں جو تھے ابھی وہ نہ مہر آپ کو اپنی کتابوں
میں یاد کرتے ہیں ۱۷

تھے باوجودیکہ اپنے بعد مرحوم اور دوسرے علماء کبار سے علوم دینیہ کی باضابطہ تکمیل کی غرضی
قرآن وحدیث اور فہم کی تعلیم سبقتاً سبقاً حاصل کی تھی، مگر یہاں سند یافتہ امام تھے، لیکن
محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وحی و رسالت سے جو انسانی زندگی کا دستور و حکم ہے
تیار ہوا تھا، اور جس کا عام نام شریعت تھا، خود حضرت بھی اس شریعت کے متعلق زیادہ
کے اثر سے یہ خیال رکھتے تھے کہ جسے ایک نظم کی صورت دے کر جہوم جہوم کر رہے تھے۔
اس سے اور بڑھ کر شریعت امت و امتی است
غلت و کافری و امت ترسائی است
بہرہ دین ہر دو اندر راہ ایکسانی است
کفر و ایمان ہر دو در راہ ایکسانی است
(مکتوبہ ص ۲۴۲)

افسوس، یہ شریعت اندھوں کی ملت ہے، ہر دین
دین کافری اور عیسائیوں کا دین ہے، اس کو
پری کے زہن اور چہرہ کھر و ایمان کہتے
ہیں۔ اس بگڑ چکے راہ میں غفروایان
دونوں ہیں۔

اللہ اکبر یہ تھا ان مجددی عرب کا حالی جو تیرہ سال کے بعد خانہ ناں عبدالرحیم کے
نام عربی میں ایک خط لکھتے ہیں اور اس میں ڈانٹ کر خانہ ناں کو تنبیہ فرماتے ہیں۔
کل المحبتاں الاحزاب صادقہ من
سمن حبسا انھم من اشعار الفصیحہ من
یغیبی اشعار الکفری و افعالہ من
اھن المسلمات العظمدہ القساء انکرام
ما یبیب سعری ما حمده علی هذا الزعم
استیعوا سبیل سبیل عتک و انہم سلمو
یبعی اب یمن من هذا الزعم ریادہ
حالیہ من انہم انہم و یکرہہ
کل انکراہۃ لہذا الزعم و
مرحما معروضان اللہ سبعا
و تعالی و رسولہ علیہ الصلو کا

کس قدر تعجب ہے کہ ایک سچے بہائی نے مجھ
سے بیان کیا کہ آپ کے مشن میں ایک شخص ہے
جن کا شمار کاقلش عروسی میں ہے، انہوں نے اپنے
تخلص فوری کو چھوڑا ہے، حالانکہ ان کا تعلق نہ
عظام اور نقیہ کلام سے ہے۔ میری جھڑپیں ہیں
کہ انہیں شخص کے انتقاد کر کے پران کو کس چہرے
آواز دے گا، جو نایت مل ہے اور ایسا ہے کہ مسلمان کر
اس سے اسی طرح بھاگنا چاہئے جیسے شیر سے
آدھی بھاگتا ہے اور اس کو، پسند نہ کرنا چاہئے
کہونکہ خود یہ امام اور اس کا سہمی دونوں اللہ اور اس
کے رسول کے نزدیک قابلِ نفرت ہیں۔ ایسے جیسے

ناموں سے غلط فہمی کا موجب ہے آپ ان سے میری
مہانب سے تھا کہ اس مجھے کہ اس نام کو بدل کر
تخلص در اسطالی رکھ لیں۔

والسلام والحق علی عن مثل هذا
وہم انصیبہ وجب۔ فالتقسیم
قلمی بنی غیر ہذا ۲۰ مسعودیہ ۱۰۰
خبر مرید و غلبہ مالک مسعودی ۱۰۰

اس زمانہ کے دینداروں کا حال ان الفاظ میں قلم بند فرماتے ہیں۔

معلوم ہوتا ہے کہ خواص و عوام میں آج کل بکثرت
ہیچے لوگ ہیں جو خواص کے ادا کرے ہیں تو
بہت متعام کر رہے ہیں لیکن فرائض میں سہل
دنگاری کرتے ہیں اور مستحق اور مستحب سرک
بست نہ رعایت و نگاہ کرتے ہیں۔ لوگ نہ اہل کہ
بست قیسی جہاں رہتے ہیں۔ مگر فرائض کے ان
کی نگاہ میں کوئی وقعت و عزت نہیں لگاتے کہ
حقارت کی نگاہ سے دیکھتے ہیں۔ ان میں کم ہیں
جو فرائض کو مستحب اور عبادت میں ادا کرتے ہوں وہ
حکومت سید کی نگاہ و لامر سے جماعت کی
یا تہی بھی کرتے اور میں کا بلو بستی سے فرائض ان
کرتے ہی کو وہ قیمت نیال کرتے ہیں۔

باید دانستہ کہ اکثر مردم از خواص و عوام
دریں زمان در ادائے نماز و عبادت و رعایت
و در مکتوبہ مہاجرات می نمایند و رعایت
معین و مستحبات و آں ہا کمتری کنند و فرائض
را از سر زنی و از بند و فرائض را از ذیل و خواص
کم است کہ فرائض را در اوقات مستحبہ
نمایند و در تکبیر جماعت مستنور بیکوہ نفس
جماعت تقدیر سے نہ رہند و تکامل و تساہل
ادائے فرائض را قیمت می شمارند۔

مکتوبہ چہم ۱۰۰

شاہد رسول (صدر الدین علیہ السلام) کی نانی ہوتی رہا ہوں کہے ساتھ ان کا یہ معاملہ
تھا لیکن انہوں نے خود اپنا جو دیں گھر دیا تھا اس کی پامندی کو فرائض سے بھی زیادہ اہم حاصل
کرتے تھے۔ حضرت نے بطور مثال لکھا تمام فرمایا ہے۔

۱۔ عرم شیبہ برات ۲۔ رجب اور اس ماہ کے چھ
جمعہ جس کا نام ۳۔ یلدہ ۴۔ رجبہ ۵۔ رکھ گ
بڑے اہام اور دس کی پورے کسوں کے ساتھ جلا

روزہ شورا و شیبہ برات اور بخت و عظم
ماہ رجب و ماہ شیبہ جمعہ ۶۔ مذکر کرکمان
ماہ غلبہ الرجبہ نام نہادہ اندک کی و تمام

مرثیہ داشتہ بحیثیت تمام لوافلِ جماعت
میں گزارد و آں را یک مستحقِ فی
پیدا نند۔
سے نفلِ نمازیں اور کتبہ ہیں اور اپنے اس
فصل کو شرفِ پایت اچھا خیال کرتے ہیں

حد یہ ہو گئی تھی کہ نقشبندیہ طبع کے صوفیہ و متابخ جن کا سارا اہم مادہ و ساری
رباخت صرف اتنا شرعیات کے ساتھ محدود تھی ان کے متعلق بھی حضرت کو لکھتا
پڑا کہ۔

بعضے از اہل سلسلہ را سطر تصوف و نظر و ریں طریقہ
علیہ بیو بدعتا اختیار فرمودہ نذر وہلہ کے
کردم کہ بعد از حد و کتاب بدعتا بجانب
خود کشیدہ دایں علی را ز علم خود نکلیں ایسی
طریقہ علیہ گن برودہ (مکتوب ۱۶۵۴)
ہی کرتا، نظری سے اس سلسلہ نقشبندیہ کے
بعض دیگر نے بھی اس طریقہ علیہ میں بہت کچھ اختیار
کر لیا ہے اس بدعت کے ساتھ کتاب سے چاہتے ہیں کہ
عام لوگوں کے قلوب کو اپنی طرف مائل کر دیں اور اپنے
اس فعل کو وہ اپنے خیال میں اس طریقہ کو نکلیں کا
ذریعہ بگاڑ کر رہے ہیں۔

مکتوب ۱۳۱ میں اپنے زمانہ کی بعض اہل بدعت کا ذکر کرتے ہوئے جو بعض مشائخِ نقشبندیہ
میں داخل ہو گئی تھیں کہتے درو نا ک لمجہ میں فرماتے ہیں
افسوس ہزار افسوس کا ایسی چند بدعتیں جو مدرسے
محققوں میں بھی قطعاً نہیں ہیں ان لوگوں نے
اس طریقہ علیہ میں ان کو داخل کر لیا ہے مثلاً
تہجد کی نماز جماعت کے ساتھ ادا کرتے ہیں اور
ادگہ سے اس باجماعت نماز تہجد کے لئے
لوگوں کو اکٹھا کرتے ہیں۔

کیسی عجیب بات ہے کہ طریقہ نقشبندیہ کے ماننے والے ہندوستان میں حضرت
مجدد و حمزہ اللہ علیہ کے پیرو مرشد حضرت خواجہ باقی باللہ تھے، جن کا حال حضرت نے
پر لکھا ہے۔

سارے حضرت باقی، اللہ کے مخلصوں میں ایک
 دی گئے کھانا کھاتے ہوئے شروع میں اللہ کے اسم
 بڑا کہ جنت دار سے کہ حضرت کو ان کی بہت بہت
 ٹاپتہ ٹاپتی اور وقت ٹاٹ تائی اور حکم دیا کہ مدت سے
 کھانے کی مجلس میں نائندہ پھر یہ شخص حاضر
 نہ ہوا کہو۔

یکبار از مخلصان حضرت خواجہ مالک در وقت
 افتتاح طعام در حضور ایشان اسم اللہ را
 بلند گوشت ایشان را تا خوش آمدند بیکدیگر
 مبلغ فرمودند کہ او را منع کنند کہ در مجلس طعام
 حاضر نشود مدت ۳۳۴ مکتوب ۲۹۶

لیکن سہوستان کی سربط مستحوری تھی، جیسا کہ حضرت بکا بیان ہے۔
 اس سلسلہ علیہ کے لوگ اس ملک میں انیسویں
 کی طرح میں جماعت کے رواج کی وجہ سے اس ملک
 کے لوگوں کو اس طریقہ کے درگروں سے مخالفت
 کے سخت پابند ہیں بہت کم مناسب ہے

اہل این سلسلہ علیہ دریں دیار غریب افتادہ
 اندو اہل این دیار را بواسطہ شیوع بدعت
 بطریقہ این اکابر طرز مست قدت ناسبتہ
 است مکتوب ۲۹۶ ج ۲

اس کان بدعت میں اس طریقہ کا بھی انجام یہ ہوتا ہے کہ حضرت باقی باندہ کے حاضر ہونے
 کرام یعنی اپنے مجدد زادوں کے مخاطب کے حضرت مجدد کو نکلا پڑا۔

اس کان بدعت میں اس طریقہ کا بھی انجام یہ ہوتا ہے کہ حضرت باقی باندہ کے حاضر ہونے
 کرام یعنی اپنے مجدد زادوں کے مخاطب کے حضرت مجدد کو نکلا پڑا۔

ایمان جانتے ہیں کہ مجدد ہر آدمی کا میدان گمانے
 کی طرف مہر گید ہے۔ گمانے اور تعبیہ حوائی کی مجلسیں
 جھوٹے شبہ ہیں تاہم ان حوائی میں اور اکثر یاران طریقت
 نے بھی اپنی لوگوں کی اس ۲۷ میں موافقت کی
 ہے۔ تعجب نہ رہے تعجب ہے کہ دور سے مسلوں
 کے لوگ تا پتہ بیروں کے علی کو مانہ ناکرا اس امر
 کے ترکہ ہوتے ہیں اور اس طریقہ سے ترکہ ہوتے
 کو اپنے بیروں کے علی سے توڑتے ہیں۔ اگرچہ
 اس میں وہ حق پر نہیں ہیں، لیکن ہمارے پرچہ پڑھنے
 کو کہ ہوا ہے، وہ اس فعل کی کتاب میں کیا ہے

شہدہ کی شود کہ محمد زمام را بامیل بسود
 و زود مجلس سرود و قصیدہ خوانی در شہائے
 جہنم حقدی سازند و اکثر یاران دریں امر
 موافقت می نمایند عجیب تہراک عجیب مرطیان
 سلاسل و جگر کل پیرین خود بہانہ ساختہ از حکایات
 این امری نائند و حرمت شرعی جعل پیران
 و قبح می کنند اگرچہ فی الحقیقت دریں محقق
 نیستند یاران دریں کتاب پرینعت
 خود متذکر حرمت شرعی یک طرف
 و مخالفت طریقت پیران خود یک طرف

(مکتوب ۲۶۶) اور آپ عرقہ کے پیروں کی ناصحت و دربارہ:

ان اہلانی مرنوں سے غالباً اس نقشہ کی بھی تصویر نگاہوں کے سامنے پہنچے، وضع خطہ خاں کے ساتھ ان شہداء اللہ بے نقاب ہو چکی ہوگی، جو عہد تجدید سے پہلے ہندوستان کے اسلام و مسلمانوں کا تھا۔ اس وقت تک کراچی نقطہ تک پہنچا کر اب ہم دوسری طرف متوجہ ہوتے ہیں۔

ظاہر ہے کہ جس قوم کے ولایت و حکام، سلاطین و امراء علماء و مشائخ اور ان کے ماتحت زندگی بسر کرنے والوں کا جب یہ حال ہوا اندازہ ہو سکتا ہے ایسے حبیب منظر کی طرف اگر کسی کی بصیرت و احساس کی آنکھیں، چنانچہ کھول دی جائیں۔ سوچا جاسکتا ہے۔ اس پر کیا قباحت کا سماں گزر جائے گا، ایسے نازک وقت میں جن سے کچھ امید ہو سکتی تھی۔ وہ علماء اور مشائخ ہی تھے، یکسٹن چکے کہ مشائخ کا ایک بڑا طبقہ شریعت سے بے گروہ کرنا اور ان کی فکر میں لگا ہوا تھا، جس کے دوسرے معنی اس کے سوا اور کیا ہو سکتے ہیں کہ وہ ایک راہ سے ارتداد پر آمادہ تھا اور ان میں کتنے تھے جو مادگی کے حدود سے نکل کر عملی میدان میں پھانسی چکے تھے، علماء زبانی سے کچھ ہی کہتے ہیں۔ لیکن جو بات تھے ان کی پیش نظر رکھ کر کرن کہہ سکتا ہے کہ وہ بھی عملی دنیا و مافیہا میں مبتلا نہ ہو چکے تھے، بلکہ سچ یہ ہے۔ جیسا کہ حضرت محمد و رحمۃ اللہ علیہ کا بیان ہے کہ

در قرن سابق اختلافات علمی و عام را در
جلا انداخت و ہرمان صحبت و در پیش
ترویج پیہ گنجائش و اور با عفت تحریک
دین خواہ شد۔ (۲۶۷ ج)

پچھلے دور میں علماء کے اختلافات تھے و ہاں ایک
عصیت میں مبتلا رہا تھا، اب پھر وہ بات
ہا میں ہے۔ دین کا رواج کیا ہوگا اس کی
بھلائی گنجائش ہے، بلکہ دین کی بنا و بنیاد ضرور
ہوگی۔

بجلا جس عہد کے علماء کو دیکھ کر حضرت محمد کو دکھنا پڑا۔

عزیزے، ہمیں لعین را وید ہارٹ دے کار
نستہ اسٹ مرال پر سپید گفت علماء اس
ایکہ صاحب نے طعن و بیس کو دیکھا کہ فارغ اور بیچار
جسٹ ہوا ہے پر چھکارا خیر کیا جلا ہے ایسے ہوں کہ

وقت کار مانی کنند و در انظار و اخلاص
کافی اند۔ ۳۵ ج ۱
اس نے۔ ذکے طار برابر ہم انجام دیر ہے۔ راہ دار
جھکانے کے لیے ب و ب کا کافی ہیں

اُن کے خاک تو قح ہو سکتی تھی، ہندوستان کے مسلمانوں میں وہ ان سب چیزوں کو
دیکھ رہے تھے، جو محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب کی زندگی میں کبھی نہیں
دیکھی گئیں، وہ اس مسلمانوں کی زبانوں سے وہ سب کچھ سن۔ سن۔ جو اللہ کے آخری پیغمبر صلی
اللہ علیہ وسلم کی مبارک زبان سے کبھی نہیں سنا گیا۔ لیکن بجز ان چند کے جن کی سب سے
بڑی الراعزنی پر تھی کہ منکر کر دیکھ کر چپ ہو جائیں۔ اٹا اگر وہ ان کا غضا، جو مسلمانوں کو ہی
سناتے تھے۔ جو وہ سننا چاہتے تھے۔ وہی دکھاتے تھے اور قرآن کریم لکھ کر حدیثوں
کے اوراق الٹ الٹ کر وہی دکھاتے تھے حودہ دیکھنا چاہتے تھے۔

کبھی کشن گھڑی ہوگی، جب دو مسلمانوں نے دشمنی کے لیے کمر باندھ لیا اور اللہ کی فرما
سیطان کی صنعت میں شریک ہو کر ایمان و اسلام کی برجیوں پر دھواں بول دے یہی رنگ
نکلا۔ جسے دیکھ کر حضرت محمد فرماتے ہیں۔

عام و رو یا سنے بدعت غرق، سنت و لہذا
بدعت اگر مگر غرق کر جا یا، سنت کہ دم نہ
سنت بدعت زندہ یا یا سنے سنت لیکن نہ
اکثر علماء میں وقت روح و ہند ہائے
بدعت اند و جو کنند ہائے سنت ۳۵ ج ۲
دیا بدعت کے حجاب میں ڈوبی ہوئی ہے اور بدعت
کی ہر کموں میں باطن ہے۔ کس کی میں ہے کس
بدعت کے اٹھانے کے لیے، مادہ ہو اور کسی سنت
کے تادم کرنے کے لیے علم کافی رہے اس بار
کے اکثر علماء و خود ہی بدعت کے رواج رہے اور
اور سنت مٹانے والے ہیں۔

اللہ کبریا جو در سہ سہ اس لیے نکلتا تھا کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دور ہو
والوں کو آپ سے قریب کرنے کا، اسلام کا ایک مجدد ان ہی کے متعلق بہتہ دست، اور کرتا
ہے کہ یہ علما و دین۔

مردم بر بدعت و مالیت می ناخذ و بچواز
بلکہ باستحسان و فتویٰ می دسد مکتوب
دینوں کو بدعت کی طرف راہنما کرتے بلکہ سی
کو شرنا مستحسن قرار دے کر مقرر دیتے ہیں

شمار ایسی ہی وقت تک رہتا ہے جبکہ حرف سے دیریں ہو کر پہنچنے والا جبریل دوسری مرتبہ

اس رزق بھرنا سش کرے و سح فہ

اس میں اب تیر مسد ماکہ صر حاک

پہنچنے لگتا ہے اور حبیب و سببازی و میحانی، نیاز و اخلاص میں ڈوب کر سیت ہے تو ان شاء اللہ تعالیٰ اس پر گزہ ساز، حاسن، کما حاتا ہے۔ جس کے بعد تجدید کلام شروع ہو جاتا ہے۔

یہ جیل فر کرنا چاہیے اگر حضرت مجدد سے جو کلام بعد کہ بن پڑا، وہ کسی غیر مرتب، مذہبی جو شش و خروش کا ایک غیر شعوری نتیجہ تھا۔

یہ پہلے سے کہ کسی کی نظر انتخاب یقیناً حضرت مجدد کے قلب مبارک کو ازل ہی میں تاک چکی تھی، اور جو ایسا ہوتا ہے، اگر مجددی و اقبل کا ستارہ اس کی پیشانی کو اسی وقت جرم نیا ہے جس وقت وہ اس خاکدان میں قدم رکھتا ہے، آئندہ کے تیک سالوں کا آئندہ اس کی زندگی کی ابتدائی سالوں سے چھنے لگتا ہے۔ ماہ رمضان میں ہلال کے مسئلہ میں، براہِ افضل کا بارہواں کے منہ پر مارا گیا تھا۔ وہ ان ہی سالوں کا ایک ہکا بھکا تھا جس کا تذکرہ میں پہلے کر چکا ہوں۔

لیکن اس ادیبی پر حبیب روح محمد اصل، اندھیہ و علم ہنسے، رازہ فاش کیا تو اس کے بعد یقیناً اس کا جو قدم بھی، اس راہ میں لگتا سو کھلا تھا، سمجھ کر لکھا، دماغ نے عمل کا ایک، لاٹھ "مرتب کیا، در ذل" نے اس "لاٹھ کو ہتھ میں دے کر

دل افگندہ بسم اللہ مجربا و مرید

کہتے ہوئے، جو کچھ اس کے پاس تھا، سب کو لے کر ایک دفتر ان مرج امر، اطلون، اور ایسے پایاں مستندوں میں ڈھکیل دیا، جس کا ڈوبتے، لاچر کبھی نہیں، بھرا، حضرت مجدد و رحمت اللہ کے اس "ساترہ" کا تصور حبیب سامنے آتا ہے تو بے اعتبار اس وقت اسے محمد و محمد حضرت محمد و ابو جبریل الحسن ڈپٹی انس کی طرح سربجات شہر، و خلیفہ خاص حضرت حکیم الامت مظلوم اعلیٰ کا رہ ستر جو کسی "خاص وقت" میں انہوں نے سنایا تھا، یاد آ جاتا ہے مجرم کو دیلائے نے

گرچہ ہے عہد محبت پر خطر

کشتی دل اس میں ڈالی جائے گی

الایہ ڈالی جائے گی، پر کس بلا کا دعویٰ نہ رہے نہ ہی یاد کیا عفا اگر اب تک اس کی کیفیت حجب
یاد آتی ہے تو۔

ساعت کو مرے ہاتھ سے لینا کچلا میں

ہائے کاش! میں پڑتا، لیکن باز وہی نہیں بلکہ شانزدہ روز قلب سے بھی خوشحالات

میسر تیرے، مگر جو بعض بخشندہ کی بخشش ہی پر موقوف ہے و عسی اللہ! یہ یحییٰ
بعد از انک اصرا۔

بہر حال یہ بات کہ حضرت مجدد و حمزہ اللہ علیہ کے سامنے ایک مستقل ہے شہدہ منصورہ تھا
اس کا ثبوت خود آپ کی تحریروں سے ملتا ہے۔ شیخ فرید الدین سہروردی جو بھائی گیری
قد بار کے قاتل ترین رئیس بلکہ شیخ پر چھڑنے سلم کو جو اپنے ہی بیٹے اور ہاں مستحق (خسرو)
کا سیم (مادر بدہ) تھا، خشک میں وقت اکبر کی مورت کے بعد اس سب کا کباب حمد
ہوا، ترمین بخاری سید تھے جن کی مملکت دیر سے مرنے والا "سلم" جو اچھا گزینہ گیا، ان
شاہد اللہ تھائی اس کا تعجیل ذکر آئندہ آئے گا، ان ہی سید صاحب کو حضرت مجدد
ایک خط میں لکھتے ہیں۔ برحق یہ ہے اسلام اور مسلمانوں کا نور اور مرہر ہے سابق حکمران
کے معائنات سوک پروا دیا کرتے ہیں عبادت و سوس کی چیرہ دنیوں پنا، اگر کہنے اور شیخ فرید
کو آمادہ کرتے ہیں کاس، فقہ کے مقابلہ کے۔ یہ تم خود تیار مرعافہ اور ہو گئے توبادتہ
کو بھی کسی نہ کسی تدریس سے اسلحہ پہ لگاؤ، آخر میں ارقام فرماتے ہیں۔

بنیاد علی ذالک میں حقہ دلس انصاف است
کمز خواہ کہ خود را در جہر محمدان دولہ اسلام
انہ زرد و زین باب دست و پائے زند
سہا اور چاہنا ہے کہ اس راہ میں ہاتھ پاویں
شیت ج ۱۔

کچھ نہیں ہے ابے برگی و بے سامانی کی آخری حد پر کھڑے ہیں لیکن باہر اس "بلند فطرہ"
کے لیے اپنا اعظم پیش کرتے ہیں۔ کہتے سہنہ تنگاف بہر میں سرمد کا ایک فقرہ منسل اپنا

کے ایک "رکن برکین" کے بغل میں کھڑے ہو کر کھڑا ہے۔

جنگل میں گندو سودا، قدموں میں بھٹکا ہوا
کراں پہ سدا عت را داخل آن حمام گرم
سازندش خود را آن زلال می نگار و کرسیاں
تیندہ خود را در ملک خریدار آن حضرت کو
طیر السلام ساغر لود۔

اس "ارٹو" کے مطابق کوئی قوم کا سودا جس سے
بڑھا ہو۔ وہ ان ہی میں سارکبیا جیسے ہو
سکتا ہے کہ اس بے نشاطت کو بھی برگر کے
اس گروہ میں داخل کر دیا جائے۔ اپنے کو میں اس
کے مانند بدل رہا ہوں جس نے تاکا کات کر اپنے کو
حرف یوسف علیہ السلام کی خودیوں میں شریک
کر دیا تھا۔

برکین میرا یہ خیال ہے کہ حضرت رحمتہ اللہ علیہ کے سامنے ایک مفصل "منصور" اور ایک
منعین "نصب" تھے۔ اگرچہ ظاہر ہے کہ "نور" پر "گرم" کا زمانہ تھا اور نہ "اسکیم" کی
دہشت اور اس وقت کی باغی و صرافت کا "جہود" جتنے اس قسم کے پروگراموں سے
بے نیاز رہا ہے، جو صرف بر "گرم" ہی سکھایا جاتا ہے۔ اس لیے یہ ترقی تو بے جا ہوگئی
کہ میں اس تجویزوں کی جو حضرت رحمتہ اللہ علیہ کی پیش نظر تھیں، واقعی نقل پیش کروں گا۔
بلکہ حضرت رحمتہ اللہ علیہ کے "کاتب طیب" کے مطابق وقتاً بوقت سے آپ کے "بھائی کا نانا"
کی مختلف و متفرق کڑیوں کو مربوط کرنے کی کوشش کروں گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم و الحمد و العکرم۔
لیکن یقیناً اس کے "میں آپ کے اس مرتبہ "منصور" کو پیش کروں، ایک خاص
امر کی جانب اشارہ کرنا ضروری سمجھتا ہوں۔

سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ جب اس مہر میں ہندوستانی مسلمانوں کی زہروں حایاں
س نوربت تک پہنچ چکی تھیں۔ وہ بگڑ چکے تھے، ان کے بڑے چھوٹے سب بگڑ چکے تھے
کدے کا کڑی بدتن سامع تھیں۔ ہاتھ، اور "تن" کا کوئی حصہ داغ سے خالی نہ تھا، تو پھر ان
بے جان لاشوں، بلکہ اس سے بھی بڑھ کر چمن محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کے ان "خانہ بد زہروں"
باغ سلامی کے اجڑنے والوں کے لیے آخر حضرت مجدد کے دل میں یہ سوچ کیوں پیدا ہوئی
یہوں کے لیے وہ کیوں ترشہ کیوں سا کڑا ہے کس نے اس ٹپس کو پیدا کیا جس کے

دکھا دیکھت سے پہچین ہو ہو کر وہ سہ

انچن گم کر وہ ام گرا نہ سیمان گم شدہ

جم سیمان جم پیری جم ہر من ہر گہ پیتے

(مکتوب ۲۶ ج ۱)

چیتے جی تمللا تمللا کر وہ۔

صیٹ علی المصائب لو اسہا

(مکتوب ۱۰)

حبیب علی المصائب سالیبا

کے ساتھ کیوں چیتے رہے، جیتے تھے، جب کہ ان ہی کی گواہیوں سے دکھا چکا ہوں کہ
 اس صمد کو منہ کے نام جہاں مسلمان کافروں کے دیر تاؤں کی مراد دے تھے۔ ان کے آگے
 صحت و تندرستی کے لیے اندھ بھلا کر بھیک مانگتے تھے۔ ان کی عمر تیر، نہدوؤں کی
 وہی دہریہ کی پر جا کر تھی۔ سیلہ مائی کی مست ہانسی تھیں، اللہ کے بانیوں رسول کے
 دشمنوں کے تواروں کو اپنی اسلامی عیدوں کی طرح منایا جاتا تھا، میہوں اور دہریہوں کے
 رم سے مسلمان خواتین روزے رکھتی تھیں، اقروں پر بکرے چڑھ جاتے تھے۔ یہ
 عامیوں اور جاہلوں کا حال تھا۔ ہر دین کی پابندی کے مدعی تھے، وہ اس میں اپنے آپ کو
 غبار ٹھہراتے تھے کہ فرض کو نفل کا اور نفل کو فرض کا درجہ عطا کر دے، اس کو غیر ایم نہانا
 اللہ اور اس کے رسول کا نہیں، بلکہ ان "دہریہوں" کا کام تھا۔ رہے منہ بچ و مدعا
 سرور آپ دیکھ چکے ہیں کہ عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم ان کے نزدیک اس "مفر" کا
 جھکا تھا، جو ان کے "پیچھے" کے ہمارا ہے۔ سے تیار ہوا تھا، جس دنوں کی پابندی پہلے
 صلی اللہ علیہ وسلم، نے جی آخری ساقس تک کی تھی، باوجود پیغمبر ہونے کے اس کی پابندی
 ان کے لیے بڑی ضروری تھی، حال کی تلاش میں شیطان نے جس "جال" میں ان کو پھنسا
 تھا، اسی گندہ و بال، ان کا اتھوٹی وصال تھا، اور "طائر" سے ترانے "علمی و دینی کلام" کا
 سے شیطان کے لیے جہول ڈسے، دھنسل کا موقع ہی ہم پہنچایا تھا، اور صرف ہی نہیں
 ملکہ ہوسینیں مجھ پر فٹنی ہیں اگر دن پنازل برقیں گردن رات ہر جانا۔

میں نے شاید پہلے ذکر نہیں کیا، اس زمانہ میں بھی پڑھے موصوف یا تعلم یا فتنوں کی ایک جماعت تھی جو یہ وجود خداداد اہل کتاب ہوتے کے "علماء" کے لفظ سے موسوم نہ تھی، حضرت مجدد درجۂ اولیٰ علیہ السلام نے ان کا بھی ذکر کیا ہے، اپنے علم و فضل و فکر و طور نے ان میں بھی وہی چیز پیدا کر دی تھی، جس کی بنیاد پر اسی "آوارہ و ماضی" کی تعبیر وہ آواز دہانی سے کیا کرتے تھے، حضرت مجدد درجۂ اولیٰ علیہ السلام نے ان کے مسلک کی تعبیر ایک معصّل بیان کے ذریعہ میں فرمائی ہے، جس کا خلاصہ ان الفاظ میں درج فرمایا ہے۔

تمام شرعی حکام و قوانین کو اپنی عقل کے مطابق
باعتدال عقل پر مبنی بنائے۔
پھر سے آئیں۔

دوسری جگہ فرماتے ہیں
ہر جگہ عقولِ شائبہ قبول کنندہ نہ تو درجہِ حاجت
قبول فی ثناء و سرچہ و در درکِ عقولِ نشان
در درجہ قبول نمی نمایند۔
(مکتوب ہمام ص ۳)

مسلمانوں کا یہ گروہ فلسفہ و حکمت (سائنس) کا گرویدہ تھا، اور قرآنی آیات، حدیثی روایات کو اپنی حقیقات کا تابع قرار دیتا تھا، حضرت نے ایک موقع پر یہ بھی یاد دہانی فرمائی ہے۔

دین مرو، جہاں اسلام خود درآو، نخل ساحتہ اند
و بہن سبز اصول غسقی خود را سخاوت قدم
سموات و کرب و آفتاباں ایں با قائل اند
و بعد ہم ہاک و خا اینہا حاکم اند قوت اثبات
نکذیب نفوس قرآنی، و رزق نشین عمار
ضروریات دین۔

۱۔ اگرچہ روزی عین ضروریات دین کا نفاذ ہے۔

یہ سب کچھ مکمل کرنا ختم میں عجیب انداز میں فرماتے ہیں

عجب مومن اند خداداد رسول ایمان آئے انا
 اچھے سلمان اور مومن ہیں، اللہ اور رسول پر ایمان رکھتے ہیں۔ اور جو کچھ اللہ و رسول نے فرمایا ہے اسے مانتے ہیں۔ میں حاکمیت سے بڑھ کر اور کیا کر سکتی ہے۔
 (قبیلہ ۴۰)

حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے عہد کے ان آزاد خیال و فزنی مسلک تبیین یا فتنی کا نام طالب علمان ہے پاک، رکھتے ہیں۔
 طالب علمان ہے پاک، از ہر فرقہ کہ باشند
 علم کے طالبوں میں جو عیناً آزاد خیالی میں
 میں فرقہ کے بھی ہوں یہ وہ ہیں کے چور ہیں
 ان کی صحبت سے پرہیز کرنا ہی ضروریات
 ہیں، میں ہے۔
 (قبیلہ ۴۱)

طالب علموں یا تبیین فتنی کی اسی جماعت کے چند خاص افراد کا ذکر ایک اور موقع پر ان الفاظ میں فرماتے ہیں
 بعضے از طلبہ علوم بشری طبع کہ ناشی اند
 ان ہی طلبہ و مدرس سے بعض لوگوں نے جس کا بڑی
 خبیث باطن سمت با را در سلاطین تقرب
 میں مبتلا ہو کر جو محسن ان کے باطن کے بہت کا نتیجہ
 جہنم براہ خورشاد و آندند و دریں مہین
 ہے۔ با و نشانوں اور امیروں کا تقریب حاصل کر
 تشکیکات نمودند و شبہات پیدا کردند
 کے خیر تمام کا طریق اختیار کیا ہے اور وہ ہیں
 ان لوگوں میں سے جس کے معنی چور کے ہیں یہ عجیب نوعیت کے گریہ بین اور علم دین کے صرف جانتے
 سے آدمی، اس کا ملک نہیں ہوتا وہ دین کا ملک وہی ہے جو اس پر حاصل ہے۔ درندہ جو دین کے دائرہ میں مرنے
 علم کے بے داخل ہوتے ہیں۔ یہ چور ہیں، بعض اس لیے وہ علم کا دماغ کرتے ہیں کہ جن سے وہ کون
 دنیاوی طبع اٹھ سکتے ہوں۔ اس لیے دوسروں کی ترقی جن چیز اس کے ذریعہ سے کر سکتے ہوں۔ میں
 ہیں میں تصدیق یہ ہے کہ ان چوروں کی ایک خاصی تعداد دہراندہ میں رہتی ہے۔ حافظہ قائم
 من ضرور ہم دہراندہ۔

وہ وہ لوگ اس راہ راہ پر نہ۔
میں اس کے بعد ملک کو دشمنان پیدا کر کے ہر طرف
(مکتوب ج ۲-۱)
اور سادہ روپوں کی زد مار رہے ہیں۔

ظاہر یہ اشارہ ادیب و انشاء فلسفہ و تاریخ کے ان ہی شہسواروں کی طرف ہے جن
میں کب اپنے زمانہ میں

امروزہ شہسوار و حکیم
دانش سادہ و قریب
کا نعرہ بلند کرنا تھا۔ اور دوسرا اس وقت تک کہتے تعلیم یافتہوں کا اگر معبود نہیں تو مقصود
ضرور بنا ہوا ہے ہماری مراد ابراہیم و خلیفہ سے ہے کہ اکبر کی سادہ دماغی میں بہت بڑا دخل
ہو ہی دہ تعلیم یافتہ صحابہ کا تھا۔

میرٹال میں کہ یہ چاہتا تھا کہ جب مسلمانوں کی یہ حالت ہو چکی تھی اور دس سے
اس درجہ متعین اور دور ہو چکے تھے۔ پھر باوجود اس کے حضرت محمد درختہ، لہذا عبد کی اس
تصور بدی و سنگارہ دماغی کی آخوند ہو گیا ہوئی کیوں نہیں ان کو بھی وہی خیال گزرا جیسا کہ سننا آتا
ہے کہ اسلام کے بعض دلاوروں، علم و فضل کے صد رشیدیوں نے اس عہد کے نہ ہی مسلمانوں
کے متعلق گندہ لاشیں جوتے کا فتویٰ صادر فرماتے ہوئے، علان فرمایا کہ ہستی وہ ہے جو
ان کے دفن میں کوشش کرے گا یا اس خاک کے سپرد و پیچیدہ مدوں کی ان مردوں کے
نگلنے میں مدد کرے گا۔

در یہ تو میں نے اکثر پامان مصمت آب کو سرد دیکھا کہ ان کی زبانوں پر غریب مسلمانوں
کی لفظ کے سوا اب کچھ باقی نہیں رہا ہے، وہ مسلمانوں کو اس طرح گالیاں دیتے ہیں کہ گزرا
ان مسلمانوں میں یہ خود شریک نہیں ہیں۔ وہ ان کو اسی طرح سراپتے ہیں کہ گزرا اس سراپ
اور بد دعا کے مستحقوں میں وہ خود نہیں ہیں۔ لیکن شاید یہ مشبہ روں اور خزانوں کی
باتیں ہیں پر وہ جو دیوانہ ہے، عقل و ہوش کے بے گناہ ہے۔ سفتے ہو۔ وہ سب کچھ
سنتا ہے لیکن باز ہر

وادیاء و اصیقا و حیرا و اسزنا و محمد
وادیاء و اصیقا و حیرا و اسزنا و محمد
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جبر باد علیہ
اللہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے محبوب ہیں۔ ان کو سچا

است معدن جان اور ذلیل و خوار و مسکین
 اور عزت و اعتبار۔ (مکتبہ ۱۱)
 یقین کرنے والے نوزیل و خولہ میں، احسان
 کے معجزات و اعتبار۔ (مکتبہ ۱۱)
 کے ساتھ چلتا ہے، چلتا ہے اور اتنا چلتا ہے کہ آسمانوں کو لرزادیتا ہے۔ زمین کا نہ
 ٹھٹھکی ہے۔ دنیا الٹ جاتی ہے اور جو سرخی نہیں جاسکتا آخر وہ سب اپنی آنکھوں سے دیکھ
 کر مرنے لگے۔ حرر القلم و طب ثناء علیہ

خدا رحمت کنده این شتغاف پاک طینت را

صحیح ہے کہ ہندوستان میں اس عہد کے مسلمان وہ سب کچھ جو چکے تھے، جو ہو سکتے تھے، لیکن ایک چہرہ ان میں پھر بھی باقی تھی کہ وہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خیر رب العالمین سمجھتے، ان کے معذروں سے اور ان کے نام لیووں سے انہوں نے اپنے کو اس تک نہیں نکالا تھا۔ جو کہتا ہے کہ مغربی طور پر ان کے اعمال و افعال کے لحاظ سے معذروں کا لحاظ ان پر صادق نہ آتا ہو۔ لیکن انصاف شرط ہے۔ کیا واقعی وہ اور ان کے بہت وادے جس پیغمبر کی رسالت پر ایمان لائے تھے کیا اس کی رسالت کو وہ اسی طرح جھٹلا چکے تھے، جس طرح وہ جھٹلاتے ہیں، جو اس لیے نہیں کہ شرعی ہیں، اس لیے نہیں کہ انسانی ہیں اس لیے نہیں کہ مرنی یا مرنی ہیں، اس لیے نہیں کہ ان کی کھال کا کوئی خاص رنگ ہے اس لیے نہیں کہ ان کی کوئی خاص برائی ہے بلکہ اس لیے اور صرف اس لیے مسلمانوں کو دنیا سے مٹانا چاہتے ہیں کہ وہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کیوں سچا سمجھتے ہیں، اہلئے۔ اگر ان کا ملل ان کے اس تصدیق کی تکذیب کرتا ہے، تو آخر ان کے ساتھ کیوں بے انصافی کی جاتی ہے۔ جب اس کا الزام بجائے ان کے اس جماعت پر نہیں لگایا جاتا۔ جس کے متعلق حضرت محمد ورحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

و مرقع ماضی ہر بلا کے کہ بر سر آمد از شوقی
ایں جہاں است بگرد، مادرشماں را ابلان اند
راہ حق پر بند نیست و دور و ملت کہ را خلافت
سست، تحقیق کہ وہ اند، انہما علیا و شہود

غیر از علماء ہر کہ بضاعت وقت کم است
 کہ ضاعت او تعدی دیگر کسے و کرد و اکثر
 جہلاء صرفی نما این زمانہ حکم علماء سوداوند
 فساد اینہا نیز فساد متحدی است۔

نے بھی اختیار کیا وہ اپنی عمارتوں ہی کے بدولت
 اختیار کیا، علماء کے سوا کم لوگ ہیں جو تہہ گرو
 ہوں جس سے دوسرے بھی متاثر ہوتے ہوں
 اس طرح اس زمانہ کے صرفی ناہیلاً بھی علماء
 سود کے حکم میں داخل ہیں کہ ان کا فساد میں تسلسل

ہے۔

آخر جس اہمیت کے پیشواؤں کے متعلق یہ واقعہ ہو کر۔
 اکثر علماء دین وقت رواج و تہذیب ہائے
 بدعت اندوختہ کنندہ ہائے سفت مردم را
 بدعت و آلات بی نمائند۔

اس زمانہ کے اکثر علماء بدعت کے رواج دینے
 والے ہیں اور بدعت کے خلاف والے ہیں گرو
 کہ بدعت کی طرف مائل کرتے ہیں۔

تو پھر باب تصاف کو کیا ہو گیا ہے کہ بچائے، ان پیشواؤں کے ان کے پس روفوں کو وہ
 کرتے ہیں وہ اگر گڑھے میں تو اس لیے نہیں کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی انہوں
 تکذیب کی ہے، بلکہ پرچ ہے کہ ان کو جو کچھ بگاڑا گیا ہے وہ اسی بنیاد پر بگاڑا گیا ہے۔

محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جبر رب العالمین است
 ان کی اور ان کی رسالت کی انہوں نے تصدیق کی ہے، کیا بدعت حری کے جاننے کے
 بدعتوں نے ان کو جب کبھی بگاڑا تھا کہیں بگاڑا تھی کہ اس وقت بھی جو بگاڑا ہے
 میں تو کیا یہی کہ کہ نہیں بگاڑا ہے ہی کہ

”محمد اور محمد کا رب اب تم سے یہ کہتا ہے“ (صلی اللہ علیہ وسلم)
 ”ما اعتبروا دایادی از دصدا“

میں نے بہت تلاش کیا۔ لیکن مجددی قلب کے طوفانی تلاطم اور بے پناہ میحاز کا
 سبب اس کے سوا اور کچھ نہ ملا کہ جبر رب العالمین کے جبر رب صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف جبر
 متعنے ان کی خواری و ذلت کے نظارہ کی تاب اس سرسبت بادۃ الست کا دل دلائے
 نہ لاسکا اور واقعہ بھی یہی ہے کہ دوسرے جو کچھ جابیں سو نہیں جس بات سے جابیں

مقامیوں، جس چیز کو چاہیں اسے قرار دیں، لیکن سرِ خنزوں، مچھڑوں کے لیے تو۔
 خواہ تیاں می پرستی کنیہد عسکر بگوئید رستی کنیہد
 کے سمانہ کر کوئی سرمایہ شادی ہے اور نہ بقیہ عتقم، پیچ کہا جس نے کہا (درجہ الشاسہ
 لی حبیبہ عربی مدنی وریثی کہ بود در دولش مایہ شادی و خوشی
 نقضہ السراذفہ

انفسی، امر لانا گیا فی مرحوم اس کے بعد اس سمدک کوئی قصہ نہ لکھ سکے متعل
 سراج مجددی لکھنے کا ارادہ کر یا تلف لیکن اس کے لیے وقت نہیں نکال سکے
 یہاں تک کہ اللہ کو پیار سے پوچھ گئے۔ رحمہ اللہ تعالیٰ۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی کا

جہاد تجدید

قَالَ عَلَيْهِ وَهَلِي أَنَّهُ الصَّوَاتِ وَالتَّسْلِيْمَاتِ " الْاِسْلَام
بد ۶ عویباد و یحود کما سُدْ فُطُوِي لِلْفَرْ بَاءُ، وَفُتُوِي كَا خُرَيْتِ رِی
اُمّت اترید ایت الف ثانی است اذ ارحال آں سرود عبید و علی آله الصلوٰۃ
و السلام نیز اگر معنی الف را خاصیت است غیظ در تغیر امور و تاثیر نسبت قوی
و تبدیل استیلا و دجول و ریس ایت فتح و تبدیلی بنوردنا چار نسبت سابقان
پیمان طراوت و نصارت و دستادان جلوه گر گشته است و تاثیر شریعت
و تجدید است در الف ثانی فرمودہ ۵

(ارشاد امام ربانی در مکتبہ رب ۳۶۵ د م و دل)

۱۱ (خلاصہ) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: اسلام کس چیز سے ہی کی حالت میں دیا گیا یا پھر آخر
میں بھی اس کی یہ حالت جو ہمارے مگ اور اس ایت کا آخری دور حضور کی وفات شریفہ سے ضرور سان بعد
سے شروع ہوتا ہے کیونکہ حالات کی تبدیلی اور تغیر میں ہزار سال کر خاص دخی ہے۔ لہٰذا چونکہ اس ایت میں
فتح و تبدیلی کا مدد فرماتا ہے۔ اس لیے یقین ہی کی نسبت اپنی تازگی و ستادانی کے ساتھ بعد ازاں
میں جلوه گر ہو گئی ہے اور شریعت کی تاثیر اور رفت کی تجدید و ہی کر رہی ہے۔ ۱۲

مقدس اسلام پر جب پردہ ہے ایک ہزار برس گزرتے اور اس سے اللہ ثانی (ہزار ہواویں) میں قدم رکھا اُس وقت خاص کر ہندوستان میں عرب کے اس مسافر پر ہر چار طرف سے فتوں کی پوریش تھی۔۔۔ ایک طرف مملکت کا الحاد اور اس کی ہندو لڑائی بلکہ ہندوین پرستی اس کو پامال کر رہی تھی، دوسری طرف علماء سرحد کی وسیع کاریاں اس میں رخنے ڈال رہی تھیں، اور تیسری طرف، مقصد باطنیہ کی ہوائی پرسیاں اس کی روح کو مسخ کر رہی تھیں اور لا ولایت اسلام، اس طرح اس وقت تک سے مغرب کیا جا رہا تھا اس کا نقصان اجمالی اس کی عزت و کس میری انہما کو پہنچ چکی تھی۔

خود حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی نے دین کر قدرت سے ان فتوں کے مقابلہ اور استیصال ہی کے لیے کھڑا کیا تھا جو کچھ اپنے تاقرات اس عہد کے متعلق لکھے ہیں اپنی سے ایک صاحب بصیرت حقیقت حالی کا پورا پورا اندازہ کر سکتے ہیں۔۔۔ چند اقتباسات ملاحظہ فرمائیے۔

(تقدم ترجمہ بطور خلاصہ)

اسلام کی گس میری اس حد تک پہنچ گئی ہے کہ کفار بر ملا اسلام پر اعتراضات اور مسلمانوں کی مذمت کرتے ہیں، اور بے حد کلمہ کو بیجا و باز میں حرام کفر اور کرتے ہیں اور اہل کفر کی تقریبیں کرتے ہیں اور اس کے برعکس مسلمانوں کو احکام اسلام کی ادائیگی سے منع کیا جاتا ہے اور اس پر اعتراض ہوتا ہے۔

پہرہ مند چھپائے ہوئے ہے اور دیو و دانا پھرتا ہے عقل جبران ہے کہ یہ کہا ہوا سچی ہے۔

خدا کی شان، شہرہ تو یہ ہے کہ شریعت سوار کے سایہ میں ہے اور دین کی رونق سلطان کے عدالت ہے۔ لیکن یہاں معاملہ بالکل اٹھا گیا ہے۔ کتنی حسرت ودامتہ اور کیسے افسوس کا

عزبت اسلام تا بحال سے رسبہ است گھار بر ملاطن اسلام و دم مسلمانان سے نمائند و بے تحاشا اجراء احکام کفر و داعی اہل آن در کوج و باز امریکند و مسلمانان ذرا اجراء احکام اسلام شروع اند و دعوتیاں شروع مذہب و مطعون ہے۔

پہرہ ہفتہ رخ و دیو و دانا شہرہ و باز بر سخت عقل زیرت کہ اس جہان میں

سبحانہ لہ و بحدہ الشریع تحت الیفت گفتہ اند و رونق شرع شریف را بطلان ہے اند فقیہ منعکس گشتہ است و معاملہ انقلاب پیدا کردہ است و احسن و اندامتا ہو رہا

مقام ہے۔

(مکتوب ۵۴ و ۵۵ اول ۵۴)

ایک دوسرے مکتوب میں اسی وہ انقلاب پر اس طرح فرما کرتے ہیں۔

پچھلے دنوں کفار و بدعات کا سبب نہ رہی ہے
احکام کفر اس دہریہ اسلام میں ادا کرتے تھے
اور مسلمان احکام اسلام کی عطا خداوندی سے عاجز
تھے اور اگر وہ ایسا کرتے تھے تو قتل کیے جاتے
تھے یا کئے افسوس اور اسے ہمارے برادر ہی۔

پھر درگاہ عالم کے محبوب علی اللہ علیہ وسلم کے پاس
دائے دیں دوزخ تھے امان کے ٹکڑوں کی عزت
کی جاتی تھی مسلمان اپنے تہمتی دلوں کے ساتھ اسلام
کی تعزیت میں عہد و خدتھے اور دشمن مدافعی اور
تفسر سے اُن کے زخمی دلوں پر نمک چھڑکتے
ہا بیت کا آفتاب پیروں میں مستور تھا۔ اور
نور حق باطل کے حجابوں میں چھپا ہوا۔

درقرن ماضی کفار بر ملا و بطریق استیلا
اجرائے احکام کفر و دہریہ اسلام میکردند
و مسلمانان از اظہار احکام اسلام عاجز
بودند و اگر میکردند قتل بر سر سیدند و لوایح
و امینتا و احضرتا و احزنا و محمد رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کہ عہد رب ربہا عا میں است
مصطفیان اور ذلیل و خوار بودند و دگر گران
یعزت و اعتبار مسلمانان بادل دئے زمین در
تعزیت اسلام بودند و معاندان یسویہ و
استبداد بر جراتہائے ایشان نمک پاشیدند
آفتاب ہدایت در تہتق غلالتہ مستور
شدہ بودند و نور حق در عجب باطل منوروی
(مکتوب نمبر ۵۴ و ۵۵ ج ۱)

ایک اور موقع پر ار مام فرماتے ہیں۔
کفار نہند بے تماشائی ہم مساجد سے ناپسند
و نہایت تعمیر مسجد ہائے خود میسازند و نیز
کفار بر ملا عرائس کفر بجا آیدند و مسلمانان
در اجرائے اکثر احکام اسلام عاجز اند
و نہ سے کاوشی نہند کہ ترک اکل و شرب
و نہ نماز و ایستام دگر نہ گردان و دزد
بلا و اسلام نہ سپ مسلمانے و در روز زمان نرینند

ہندوستان کے کفار بر ملا دھڑکے مسجدوں کو گرہ لگا کر
اس کی جگہ اپنے مذہب بناتے ہیں۔ اور بر
دھرم کفر کو کہتے ہیں اور غریب مسلمان اکثر
احکام اسلامی کے ادا کرتے سے عاجز ہیں
مبدعوں کے بدعت کے دنوں میں یہ استہام
ہوتا ہے کہ دن میں کوئی مسلمان روٹی نہ پکائے
اور نہ فروخت کرے اور اس کے برعکس ماہ
رمضان مبارک میں وہ بر ملا روٹی کھانا بیچتے

نفر و تدویر ماہ مبارک رمضان بر ملا تان
 وطنی مہ سے چند مہرے فردشتہ پہچس
 انزیریانی اسلام منع آمدنے تو اند نمودانوس
 صدر ہزار افسوس (مکتوبہ ۳۰۰۰) (نفر دوم ۱۳۰۰)

حکومت کی بے زور روی اور بندہ فراموشی کی وجہ سے اسلام اور خزانہ ان اسلام پر
 اس وقت ہر کچھ گزر رہی تھی، اور ہندوستان کی زمین باوجود اس کی وسعت کے، ان کے
 حق میں جس قدر تنگ کر دی گئی تھی اس کا اندازہ حضرت مجدد علیہ الرحمۃ کے انشائیاتیات
 سے ہو سکتا ہے۔ یہ تقریر و بیانات جو بد قسمتی سے حکومت اور "ہکر" اپنی حکومت کے ہاتھوں
 سے مسلط ہو رہی تھی۔

اس کے علاوہ انزیریانی رحزن نے کیا سال کر رکھا تھا؟ اس کو بھی خود حضرت مجدد
 ہر کی زبان حق ترجمان سے سنئے۔

الف ثانی اور کفر و بدعت کی ظلمت

بعد از مرور سال ظلمات کفر و بدعت مستولی
 گشتہ است و نور اسلام و سنت نقعان
 پیدا کردہ (مکتوبہ نمبر ۹۰۰) (نفر سوم ۱۳۰۰)

ایک دوسرے مکتوب گرائی میں اتمام فرماتے ہیں
 دوریں وقت عالم بواسطہ کثرت ظہور بدعت
 در رنگ و دیانے ظلمات بہ نظر سے در آید
 ایک اور موقع پر فرماتے ہیں اور کس قدر دوسری سے فرماتے ہیں:

عالم در دریائے بدعت غرق گشتہ است
 و بنظارت بدعت آرام گرفتہ کمر اجماع است
 کہ دم از رفیع بدعت ز ندو باجیا و سنت
 لب کنید اکثر علماء را میں وقت و رواج

ساری دنیا دریائے بدعت میں ڈوب چکی ہے
 اور بدعت کی تار کیسوں نے سارے عالم کو غرق
 میں نے بدعت کس کی مجال ہے کہ بدعت کی
 مخالفت اور سنت کی حمایت میں زبان کھولے

و منہ ہائے بدعت اندو غور کفر ہائے سنت
اس وقت کے اکثر موزی ہمنوں کے رواج
(مکتوبہ فیروز در دفتر دوم ص ۳۱)
دیکھوئے اور ستروں کے ہٹانے واسے ہیں۔

یہ نئے وہاں لاس بن کے دربار میں حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کو کھڑا کیا گیا، اور جن کی اصلاح
و تہذیب کا عظیم الشان کام آپ کے سپرد کیا گیا، اس کی طرف خود حضرت مجدد قدس سرہ نے
بھی اپنے حکم تیسید میں متعدد دیگر اشارے فرمائے ہیں۔ ایک موقع ملاحظہ فرمائیے۔

پنے صاحبزادہ، امرا و معارف و مجدویہ کے وراثت حضرت خواجہ محمد معصوم رحمۃ اللہ
علیہ کو یہ لکھنے کے بعد کہ حسب میں تمام محبوبیت اور تمام خلقت کو باسم درگاہِ جود و سینہ
کے جیسے پیدا کیا گیا ہوں۔ — اتمام فرماتے ہیں۔

اسے فرزند باوجود ایں مسالہ کو خلقت من
مربوط پروردہ است، کارخانہ عظیم دیگر بمن
معامہ فرمودہ مذکور ہائے پیری مریدان
نیارودہ اندو مقصود از خلقت من تکمل و
ارشاد خلق نیست معاملہ دیگر است و کارخانہ
دیگر دریں ضمن سرکہ مشابہت دارد فیض
خواہد گرفت و آلاء۔ معاملہ تکمیل و ارشاد
نسبت بآں کارخانہ امر نیست چوں مطروح
فی نظر لوق؟

کے مقابلہ میں یہ صلاح و ارشاد کا کام بالکل
بیچ ہے۔

(مکتوبہ فیروز دفتر دوم ص ۳۱)

بہ کارخانہ عظیم، اور معاملہ دیگر، کہ جن کے سامنے تکمیل و ارشاد کی بھی کوئی حقیقت
نہیں بجز دینیات، ملت، اور اقوامت دینہ کے اور کیا ہو سکتا ہے، فی الحقیقت آپ کا اصل
کام یہی تھا کہ اسلامی دنیا کو کاغذ پر لٹھ دیں۔ و در حق بھرا بطل کے پردوں میں مستور ہو گیا
تھا۔ اس کو اصلی صورت اور اس کی اصلی نشان میں دنیا کے سامنے رکھ دیں، کلمہ البی بھر
غالب مواد و بدعت کے غلط برائی اسلام کے، حق سے بیکر چھانٹ دیئے جائیں۔

لہ تعالیٰ کی ہزاروں ہزار رحمتیں نازل ہوں آپ کی مدد پر کہ آپ نے مجدد اور عزیمت اور مجاہدانہ جدوجہد کے ساتھ اس کام کو انجام تک پہنچایا اور دیکھتے والوں نے وہ سب کچھ دیکھ لیا جس کی اس وقت کوئی امید نہ کی جاسکتی تھی۔

اس مضمون میں آج ہم کو صرف یہ بتانا ہے کہ اس مجدد و مین دولت نے کس طرح ان حد سے زیادہ بگڑنے والے حالات کو سنبھالا اور بلا کسی مادی طاقت اور حکومتی اقتدار کے کس تدابیر سے پورے ملک کی فضا کو بدل کے رکھ دیا حتیٰ کہ خود حکومت میں بھی آپ سے آپ وہ انقلاب ہو گیا جو بظاہر صرف انقلابی ذرائع سے ہی ہو سکتا تھا بلکہ با اوقات زیر دست و انقلابی نظریوں سے جس ایسا انقلاب رونما نہیں ہوتا۔

حضرت مجدد علیہ الرحمہ نے سب سے پہلے ان فتنوں کے سرچشموں کو دریافت کیا تو دیکھا کہ صدیوں سے صرف تین راستے ہیں جن سے گزریں اور تباہیوں کے یہ سیلاب آ رہے ہیں۔

ایک اور باب حکومت، جن کو حالات و اتفاقات کی ایک خاص رفتار اور وسیع سیاسی مفاد کے ایک غلط تصور اور غلط توقعات نے اسلامیات سے بے گناہ اور لامذہبیت بلکہ ہندویت سے متاثر بنا دیا ہے۔

دوسرے دو عالموں میں کا مٹھ نظر صرف چھٹی طرح دنیا کا لٹا اور اس وقت اور اراد وقت کی خوشنودی اور رضا جوئی میں سعی رہنا اور ان کی خاطر ہر شے کو معروض بنا دینا اور اپنی خواہشات نفس کی تکمیل کے لیے اسلام میں گنجائش پیدا کرنا ہوتا ہے۔

تیسرے وہ گمراہ اور بخود غلط صورتی جو شریعت کو مد ظاہر پرستوں کا کھڑا سمجھتے ہیں اور "طریقت و حقیقت" کے مقدس ناموں سے انہوں نے اسی ایک انگ و نیا بنا رکھی ہے۔ جس میں آدمی خدا بھی بن سکتا ہے اور خدا کا بیٹا بھی اور جس میں معارف "کامل" بننے کے باوجود برگناہ اور لذت نفس کے ہر طریقے کے لیے پوری گنجائش ہے۔ یہ تین فتنوں کے تین پتے جن میں سے ہر ایک دوسرے سے

اتصال تھا۔

حضرت مجدد قدس سرہ نے بس اپنی کوتاہیوں میں لٹنے اور انکار و فریضہ صیح کرنے کے لیے اپنی پرہیزگاری اور قوت صرف فرمادی۔

افسوس ہے کہ حضرت مجدد علیہ رحمہ کی اس جدوجہد کی کوئی مکمل بلکہ غیر مکمل تاریخ نہیں ایسی موجود نہیں جس سے اس سلسلہ کے واقعات کی پرہیزگاری ترتیب معلوم ہو سکے خود حضرت ہی کے کتبہات سے بس اتنا معلوم ہوتا ہے کہ پیچھے آپ نے بہت سے ارکان سلطنت اور عمائد حکومت سے خاص ربط پیدا کیا، بلکہ زیادہ صحیح لفظوں میں ان کو پتہ کر دیا، بلکہ غلام بنایا، لیکن یہ کیونکر ہوا؟ اور ایک فقیر بے ذرائع کس طرح اس میں کامیابی حاصل کی اس کی تفصیلات فوسس ہے کہ بالکل نہیں جانتیں۔

بہر کیف جو صورت بھی اختیار کی گئی ہو حضرت مجدد علیہ رحمہ کے لیے حق تعالیٰ نے یہ راستہ پیدا کر دیا اور آپ کی عظمت و جلالت اور مروت و محبت کچھ ایسے قلوب میں ڈال دی جن کے ہاتھوں میں سلطنت کا کاروبار تھا اور جن کو حکومت میں کافی راسخ حاصل تھا۔ آپ نے ایک طرف تو خود ان کی تعلیم و تربیت فرمائی اور ان کے خیالات کو درست کر کے اسلامی زندگی کا اصلی نصب العین ان کے سامنے رکھا اور دوسری طرف ان کے ذریعہ حکومت کی مشنری کے رخ کو صحیح کیا یہ ارکان سلطنت جن کے ذریعہ سے حضرت علیہ رحمہ اپنا یہ انقلابی پروگرام چلا رہے تھے ان میں سے بعض دارالسلطنت اگرچہ ہی میں اور بعض دیگر مختلف صوبوں میں تھے اور حضرت ہر ایک کو برابر ہدایت دیتے تھے حیرت ہوتی ہے کہ اس وقت جبکہ رسل و رسائل کے ذرائع بہت سی محدود تھے۔ جبکہ تار برقی کا یہ حال اور ریلوں کا موجودہ الوقت نظام پھیلا ہوا نہ تھا اس وقت یہ "فقیر" کس طرح سر ہند کے ایک گوشہ میں بیٹھ کر یہ کچھ کر رہا تھا۔

آپ کی اس شہس اور خارجہ انقلابی کوشش کا کچھ رخصتہ سال نقشہ جن مسکاتیب سے معلوم ہوتا ہے ان میں سے چند کے اقباسات ذیل میں ملاحظہ ہوں۔

اسلام کی عزت اور کس میری اور حکومت وقت کی اس کے ساتھ ہے ہم کو کا ذکر کرنے کے بعد حکومت وقت کے خاص رکنوں اعظم کو کہتے ہیں۔

اس نازک وقت میں جبکہ ہمارا پادشاہ اور ہم باری دار یکے ہیں آپ کے وجود کو عزت و عظمت سمجھتے ہیں اور سونے تمہارے کوئی مرد میدان اس میدان میں ہم کو نظر نہیں آتا، حق تعالیٰ بظیل اپنے نبی اور ان کے اہل بیت کے علیہ وعلیہم الصلوٰۃ والسلام آپ کا نام و درکار ہو، حدیث پاک میں وارد ہوا ہے کہ تم میں سے کوئی کامل مومن نہیں ہو سکتا جب تک اس کو دروازہ نہ کھلا جائے "اس وقت وہ دیوانگی جس کی نبی و اسلافی عبرت اور حقیقت پر جوتی ہے آپ ہی کی فطرت میں نظر آتی ہے واللہ علی ذلک آج وہ وقت ہے کہ عتوز سے مل کر بڑے تراب کے برسوں بڑی قربانی سے قتل فرماتے ہیں۔ یہ ہمارا غری جو آج تم کو میسر ہے جہاد اکبر ہے اس کو عظمت عانا اور مزید کے طالب رہو، جہاد باعسان جہاد باصیغ سے افضل ہے۔ ہم جیسے بے دست و پا فقراء (جن کی بلحاظ ملک رسوائی نہیں اس نعمت سے محروم ہیں۔) جہنم تم کو خدا نے کا پتہ دے دیا ہے اگر ہمارا ہاتھ اس تلک نہیں پہنچ سکا ہے تو

امروز جو دتریت تمہارے منتہی شرم و ہر روز میری معرکہ ضعیف و شکست خوردہ جو شکار کے دایم حق سبحانہ تعالیٰ ہو ونا صرشتا با و بحرۃ البنی و آرد لاجہاد علیہ وعلیہم الصلوٰۃ و التقدیسات و التیمات و البرکات، من یومن احدکم حق یتالی لہ انتہی جہنم۔ و دریں وقت اس جنوں کہ بنا ہے اس شرط غیرت، سلام است و نواذ فلما تمسوس است الحمد للہ سبحانہ علی ذلک امروز اس رہنما است کہ عمل قلیل را با جریہ جزیل با عتناء تمام قبول فرمایند، جس وقت کہ امروز شمارا لیسر شدہ است جہاد اکبر است حقیر و آیندہ اہل من مزید۔ بگو تیرہ واپس جہاد گفتن را بہ رجاء و کشتن دایم ہستی مایہ و م فقر اور بے دست و پا تریں و در لستہ

محروم ہے

دایم تمہارا گنج مقصود نشان
گراں رسیدیم تو شاید برسی
مکتوب نمبر ۶۵ ص ۸۷ و ۸۸ (ذوال)

شاید تم ہی اس کو پاؤ۔

نیز اسلام کی کمزوری، مسلمانوں کی ذلت و خوارگی اور بے اعتباری اور کفار کی جبر و
دستبرد کا حال سمجھنے کے بعد لاابلیت کو مذمت دین اور ظالموں کی ترمیم دیتے
مرے کہتے ہیں۔

اگر اس وقت کہ حکومت کا آغاز ہے اسلامیت
نئے رواج پائی اور مسلمانوں نے اپنا دور قائم
کر لیا تو فرماؤ کہ اگر معاذ اللہ کچھ توقف ہو گیا
تو مسلمانوں پر معاملہ بہت مشکل ہو سکتا تھا۔
"غیارت"، "غیارتہ"، "غیارت"، "غیارت" دیکھئے
یہ رسالت کس خوش نصیب کے ہاتھ آتی ہے
اور کون شائبہ اس نعمت کو چھتا ہے یہ تو
اللہ کا فضل ہے جس کو چاہے بخشے اللہ تعالیٰ
ہم کو اور تم کو رسول، اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی پیروی پر ثابت قدم رکھے۔

زہتدار بادشاہت اگر مسلمان رواج یہ وقت
و مسلمانان، اعتبار پیدا کر دے فرماؤ اگر عیاناً
باللہ مسجد نہ در ترقیافت افتد کار یہ مسلمانان
بسیا پیشکش خور، بد شد، الغیارت، الغیارت
ثم الغیارت، الغیارت، کلام صاحب وقت
بایں سعادت مستعد گرد و گرد ام تہ ساز
بایں دولت دست برد ز بد ذلت فصد
اللہ یرتضیٰ حق تبارک و تعالیٰ و اللہ العزیز العظیم
ثبوت اللہ و اللہ و اللہ علی متابعہ سید المرسلین
علیہ و علیٰ اولہم من المظلوم انفسہا

ومن المظالمات :      

والسلام ۛ

(مکتوب نمبر ۸۱ ص ۱۰۱)

مخدوم جہاں کو کچھ دعائیں دینے اور حمد اکبری کی دینی برہدگی کا تذکرہ کرنے کے بعد
سے جہانگیر صمد جہاں کو بہت مانتا تھا یہ پچیس میں اس کے گزرنے بعد میں سے تھے احمد اکبر جس ان کا منصب
بہت مہولی تھا اور قلعہ کے محاذ سے اس کی معوی بہت ترقی دی جاسکتی تھی۔ لیکن جہانگیر نے فساد بدعتیہ کی
برہدگی نہ کرنے پر اصرار کیا کہ ایک دم چار ہزاری مصیبت پر فراز کر دیا تھا۔ و تزک جہانگیر ۱۵۷۵ء۔

یہ لاابلیگ جہانگیر کے بہت معتد تھے اور اس نے صوبہ بہار کا تمام سطر دستخط اپنی کے سپرد کر دیا تھا
گو یہ بیامہ کے گورنر تھے۔ (تو ک جہانگیر)

لیکھتے ہیں۔

اکنوں کہ انقلاب دول بظہور پرستہ و
صورت عتد اہل طلل برہم شکستہ برائہ اسلام
از صدد اسلام و عمار کرام لازم است کہ تمام
ہمت خود را مصروف رواج شریعت قرار
مناختہ در ہدایت امرا و کسان اسلام متبہدہ
و برابر پاسانہ نہ کہ در تصویف غیریت ظاہر
نئے شود دلہائے طریباں ازین تاخیر در
اضطراب شدتہا است..... ہر گاہ ہوشیار
را گرتی تہ تیج سنت سید مصطفوی علی
صاحبہا الصلوات و التحیۃ نباشد و مقرران
البناں نیز درین باب خود را معاف دانہ
و حبات چند روزہ را سزینہ شرمندہ کار پر
فقرا کے اہل اسلام بسیا رنگ و تیرہ
خواہد بود انا اللہ وانا الیہ راجعون۔

موجہ ازمن گم شدہ گر دسیلاں گم نہی
ہم سیلان ہم پرکام ہرمن نگریشے

دکتر بہ نمبر ۱۹ دفتر اول

اب جبکہ مسخنتہ میں اللہ بہ رونما ہو گیا ہے اور
اہل مذہب کے فساد کی تیزی ختم ہو چکی ہے
خطا و اسلام و زبرد اور عداوت کے لیے ضروری
ہے کہ وہ اپنی پوری وجہ احکام شریعت کی ترویج
پر لگا دیں اور او میں فرصت ہیں اسلام کے ان
ارکان کو قائم کریں جو جبہامی میں منہم کر دیے
گئے تھے۔ ہم عربوں کو اس بارہ میں تاخیر و تردد
سے سب سے چینی ہے جبکہ ہدایت دہ اسلام
ہی میں سن نویں کی ترویج کا جدید ہر اعلان
کے تقریب میں اس بارہ میں کھڑے کریں تو فقرہ
اہل اسلام کے لیے کام بڑا تنگ و باریک ہو
جائے گا۔ انا اللہ وانا الیہ راجعون۔

کیا نائیں کہ اس دینی برہادی کی وجہ
سے ہمارا کیا حال ہے آج جو دوست
ہم سے چینی ہے اگر وہ جناب سیان کے
ہاتھ سے گئی ہو تو وہ خود دوران کے ساتھ
دیواری سب خون کے آنسو روتے۔

خان جہاں جو سلطان و عدت کے مقررین خاص ہیں۔ یہ تھے اور جہانگیر حسن کی بات
کو سننا اور ساتھ ساتھ ان کی اصلاح کی طرف حضرت مجدد علیہ الرحمۃ کو خاص توجہ تھی مکتوبات کے
بینوں دفتر اول ہیں آپ کے نام ہمت سے ملکا تب ہی دوسرے میں ایک طویل مکتوب

گرائی ہے جس میں آپ نے دین کے تمام جہات تمام ضروری عقائد اور ارکان اسلام کو بڑی خوبی اور خوش اسلوبی سے جمع فرما دیا ہے۔ اور بلا حائل نہ کہا جاسکتا ہے کہ ایک شخص کو دین اسلام اور طریقہ اہل سنت و جماعت سے واقف کرانے کے لیے یہی مکتوب گہری کافی ہے۔

اس میں دین کے متعلق تمام ضروری باتیں سمجھنے کے بعد صرف مطلب کو اس طرح

درا فرماتے ہیں:

و دین حق سبحانہ و تعالیٰ شمار ہاں متنازع
ساحۃ است و مردم، ذرا دولت غافل
نہ بلکہ نزدیک است کہ سما ہم آرا دنیا بہ
آن است کہ بادشاہ و خفت، برگاہ
مصلحت شمار حسن استماع مبعوثانہ و یقوی
مطلق سے نمید چہ دولت است کہ بصیرت
یا باشارت کلام حق یعنی کلمہ اسلام کہ موافق
معتقدات اہل سنت و جماعت است
نکندہ اندہ سعیم گردش زوالیہاں نمائندہ
ہر فرد کہ گنہگار و نامد سخن اہل حق
عرضہ دارند بلکہ ہوا رہ مترصد منتظر آئند
کہ تقریبہ پیدا شود و سخن مذہب و ملت
در بیان آید تا انہر حقیقت اسلام
نمودہ آیدہ بیان کفر و کافری کردہ شود۔

حق سبحانہ و تعالیٰ نے آپ کو جس دولت غافل سے
ممتاز کر رکھا ہے کہ عام آدمی اس سے ناواقف
ہیں بلکہ بہت کم ہیں کہ خود تم کو بھی اس کا
احساس نہ ہو۔ یہ ہے کہ حکم بادشاہ و خفت
آپ کی بات سنتا اور ماننا ہے تو گناہ اچھا
موقع اور کسی نعمت ہے کہ مراحتاً یا اشارتاً
جب جیسا موقع سمجھا جائے کلمہ حق یعنی حیرت
اہل سنت و جماعت کے معتقدات کے موافق اسلامی
میلوت ان کے کان میں ڈالی جائیں اور اہل حق
کی باتیں وہاں تک پہنچی جائیں بلکہ ہر وقت
اس کے تماشائی اور منتظر رہیں کہ کوئی موقع
مذہبی اور دینی گفتگو کا آئے تاکہ اسلام کی
حقانیت اور کفر اور اہل کفر کی خرابی و بیان
کی جا سکیں۔

پھر ہندی ست یرتوں اور تیسویں کے عقائد باطلہ پر ایک مختصر تبصرہ فرمانے کے بعد
و کہ حکومت کو اس وقت ہی دو گھن گئے ہوئے۔ (تھے) آخر مکتوب میں پھر اپنے مطلب پر
آجاتے ہیں اور فرماتے ہیں۔

بر اصل سخن روئیم و گوئیم کہ معلوم الیثاں
است کہ سلطان کا ارواح است و سائر
انسان کا الہیہ اگر کہ روح صالح است بدن
صالح و اگر کہ روح فاسد است بدن فاسد
لیں در صلاح سلطان کہ شییدن در صلاح
جمیع بنی آدم کہ شییدن، است و صلاح در
اتہار اسلام است ہر پیش کہ گنہا شش
وقت باشد و از گذشت کلمہ اسلام اللہ
معتقدات اہل سنت و جماعت نیز گاہ
و بچہ گاہ گردش زود باید ساخت و رتو
مذہب مخالف باید تود و اگر این دولت
میسر گردد و در شت غفل از انبیاء علیہم
و انسیہات بدست آید شمارا این دولت
مغنت بدست آید است قدر آں
بدانند۔

(مکتوبہ نمبر ۲۶ دفتر دوم ص ۵۴)

ابنہی خان جہاں کو ایک اور مکتوب میں ارغام فرماتے ہیں۔

اب میں صلیک بات پر تاملوں اور کہتا ہوں کہ
آپ کو معلوم ہے کہ بادشاہ مثل روح کے ہے
اور باقی انسان بمنزلہ جسم کے اگر کہ روح ٹھیک
ہو تو ہے کہ جسم بھی صحیح سالم رہتا ہے اور جب
روح میں کوئی خرابی آجاتی ہے تو جسم بھی خراب
ہو جاتا ہے۔ پس بادشاہ کی اصلاح کی کوشش
کرنا دراصل تمام انسانوں کی اصلاح کی کوشش
کرنا ہے و یہ اصلاح اس طرح ہو سکتی ہے
کہ جب موقع ملے اور گنجائش نظر آئے جمیع
اسلامی تعینات ان کے کھان میں ڈال جائیں
اور مخالفین کے مذہب، طلبہ کار و کیا جائے
اگر یہ دولت آپ نے حاصل کی تو سمجھ کر آپ
کو انبیاء علیہم السلام کی درائست مل گئی، بڑی
سخاوت ہے کہ آپ کو یہ دولت مفت
مل رہی ہے۔ اس کی قدر جانی چاہئے۔

یہی خدمت اور ہی منصب جس پر آپ ہیں اگر
اس شریعت مصطفوی کی تائید و ترویج کا
پورا کام میں اور اس کے لیے اپنی امکانی قوت
اور پردے اختیار صرف کریں تو کہہ سکتے ہیں
انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا کام کریں گے
اور دین مقدس کو منور اور تابدار کریں گے ہم

بہیں خدمت کہ در پیش دارند اگر زمانہ بیان
شریعت مصطفی علی محمد با الصلوٰۃ والسلام
والنحوہ جمع سازند کار انبیاء کردہ باشند
عسم، مصدق و انسیہات حدین متین
منور و حق و محمد گردانند و اختیار
اگر سالہا حال کہنہم درین محل بگردن

غیر رنگ اگر انچی جان بھی ختم کر دیں گے جب بھی
اس کام میں آپ جیسے شاہانزدوں کی گردنیں پا
سکتے، بس توفیق و سعادت کی گیند مٹنے ڈال
دی گئی ہے۔ لیکن کوئی خوش بخت میدان میں
ہیں تو تار معلوم سواروں کر کیا ہو گیا۔ اے
اللہ اپنی مہربانیاں کی توفیق دے۔

بارگاہ سلطانی کے ممتاز مقربین میں ایک شیخ فرید بھی تھے، ان کے نام بھی حضرت
کے بہت سے کاتب ہیں ایک مکتوب میں دعائیں دینے کے بعد ارقام فرماتے ہیں۔
بادشاہ نسبت بعالم در رنگ دل است
نسبت بہ بدن کہ اگر دل صالح است بدن
صالح است و اگر نہ مست فاسد
بصالح بادشاہ صلاح عالم است و بفساد
فساد عالم۔
بادشاہ نسبت بعالم در رنگ دل است
نسبت بہ بدن کہ اگر دل صالح است بدن
صالح است و اگر نہ مست فاسد
بصالح بادشاہ صلاح عالم است و بفساد
فساد عالم۔

آج کہ دولت اسلام کی ترقی اور بادشاہ اسلام
کی تحت نشینوں کو شہری عام و خاص کو سچ گئی
اہل اسلام نے بادشاہ کی امداد و اعانت اور توجہ
شرعیہ اور تقویت ملت کے بارہ میں اس کی
رہنمائی اور اس راہ میں سرفہم کو تعاون لازم
و ضروری جاننا۔ اور اولین اہل ایسی ہے جو اہل
شرعیہ اور کتاب و سنت و اجماع ملت کے

امر و نہی کو ال مافع و ملت اسلام
و بتاریت جلوس بادشاہ اسلام بگوشہ
و عامہ رسید اہل اسلام بر خود لازم دانستند
کہ محمد و معاون بادشاہ بکشید و بر توجہ
شرعیہ و تقویت ملت و ملت فائز
ابن مدد و تقویت خواہ زبان شیر سرد
و خواہ بدست سابق ترین دولت مدد

سے ترک جاگیر سے معلوم ہوتا ہے کہ جاگیر کے دل میں ان کی بہت عزت اور عظمت تھی چنانچہ ہزاروں
منصب پر فائز تھے۔

تبیین مسائل شرعیہ است و اظہار عقائد
کلامیہ بر طبق کتاب و سنت و اجماع ائمہ
تامیہ و دفعہ دوم در میان آمد از راہ
نیرو و کار بفساد و انحراف مترقی از
جناب شریعت الیہا انست کہ چون استقلال
و قرب بادشاہ برو جہا تم الیہاں لاحق ہو
و تعالیٰ مقدر ساختہ است در تلاء و ملازمت و تنگ
شریعت محمدی علیہ علی آہ من الصلوات
افعلہا و من التسمیات اکلمہا کو مستند و
مسلمانان را از مغربت بر آرد۔

(مکتبہ ہدایہ و فرائد ص ۱۰۰)

پھر اس سے اگلے مکتوب میں کہ وہ بھی ماہی شیخ فرید کے نام ہے۔ ارقام
فرماتے ہیں،

مقصود از لغت اس اکابر تبلیغ شریعت است
بیس بزرگ ترین خیرات سچی و ترویج
شریعت است و ایضاً حکم از احکام
آن علیٰ الخصوص در زمانے کہ شعاع اسلام
مہم شدہ باشند کہ در وہ در راہ خدا عزوجل
و علا خرچ کہ دن برابر آن میست کہ مستند
از مسائل شرعیہ را در رج و ادون پیوریں
فعل اقتدا بانیا است کہ رنگ ترین
محدثات اندظیم الصلوٰۃ و التعلیقات و شریعت
است باں اکابر مکتبہ ہدایہ و فرائد ص ۱۰۱

مطابق عقائد اسلام سے ان کو بانہر کیا جا
تا کہ کوئی مبتدع اور کوئی گمراہ غلط راہ پر نہ
جا کہ کام خراب نہ کر دے جناب
والا سے توقع ہے کہ جب خاندان آپ کو
بادشاہ کا قرب اور پھر کلمہ حق کہنے کی استعداد
اور قدرت دی جائے تو سلوک اور حاکمیت میں
شریعت کی ترویج کے لیے ضرور کوشش فرمایں
گئے اور مسلمانوں کو اس کس میری کے عام سے
غور و نگاہیں گے۔

ان اکابر و انبیاء و رسل کی بعثت سے مغرض شریعت
کی تبلیغ ہوتی ہے جس سے بڑی نیکی ہی ہے
کہ شریعت کی ترویج اور احکام الہیہ کے اجراء کے
لیجہ کوشش کی جائے بالخصوص اس زمانہ میں
کہ اسلامی شعائر منہدم ہو گئے ہیں۔ اللہ کی راہ
میں کروڑ ہا روپیہ خرچ کہ تا اس کی باریہ نہیں
ہے کہ احکام شرعیہ میں سے ایک حکم کو رواج دے
دیا جائے کہ یہ حکم اس کام میں مفید و نافع ہے
والسلام کی اقتدا اور ایک گورنر ان کے ساتھ شریعت
سے ہے۔

پھر اس سے بعد واسے مکتوب میں کرمہ بھی اپنی شیخ فرید کے نام سے تحریر فرماتے ہیں :

حق سبحانہ و تعالیٰ سے دعا ہے کہ بزرگناہل بیت نبوی کی اولاد ہی کے ذریعہ سے شریعت کے ارکان اور ملت کے احکام رواج پذیر ہوں

از حق سبحانہ و تعالیٰ خواستہ ہے ایک مرتب وجود شریعت اس سطر عظام ارکان شریعت مقرر اور احکام ملت زہرا و قوت گیرندہ در و اج پذیرند۔

میں ہی اصل کام ہے اس کے سوا اسد بیچ ہے گزری کے اس طوفان میں غربا، اہل اسلام کو نجات کی امید آج بھی اہل بیت نبوی ہی کا کشتی سے ہے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا رشاد ہے امیر ہے علی سینہ کی شان کشتی نوح کی سی ہے جو اس پر سوار ہو گیا اس نے نجات پائی اور جو الگ رہا وہ ہلک ہوا۔ بس اپنی بلند ہمت کو مثال دکان اسی پر نکادیں کہ راجہ ملت اور ترویج شریعت کی مدد و حمایت ہو خدا کے فضل سے غفلت و جاہ اور شوکت و جلال سب ہی میسر ہے۔ باوجود اس شرف کے اگر یہ دولت بھی میسر آگئی تو پھر تر سعادت کے میدان میں سب ہی سے باری لے گئے۔ یہ حق تعالیٰ کی عظمت اور ترقی شریعت کے متنق اسی قسم کی باتیں پیش خدمت کرنے کے لیے حاضری کا قصد کر رہا ہے۔

خدا کا رین است غیر از سر میریچ
امروز غربا، اہل اسلام را دریں طور گرداب
صلوات اسد نجات ہم از سفینہ اہل بیت
خبر البشیر است علیہ و علیٰ آلہ و سلم
و قہاد من التجات و التسلیمات اکملہ فیل
عہد الصلوٰۃ و السلام مثل اہل بیۃ کعبۃ
ووجہ و کجاہ اعداوت تحلف و نہا اہلک
جمعت علیہا را بہام برآں گزند کہ اس سعادت
عظمیٰ را پرست آرند لغنا بہت، لہذا سبھا نہ
از قسم جاہ و جلال و عظمت و شوکت ہمہ
میسر است باوجود ترف و اتی اگر اس عبادہ
تاں منقسم شود و گرنے سبقت چو گان سعادت
از ہمہ پیش بردہ باشند اس حقیر بارادہ
انظار مثالیں سخاں و تائید و ترویج
خدمت ایشان است۔

یہ اپنی سیخ فرید کر یک اور کمتر ہر میں نکلتے ہیں

میرے سیدو پتہ ۱۰ کم آج اسلام ٹی کی کسپری
کی حالت میں ہے اس وقت تک کہ مرد و اس
کو ادا و تقویت کے لیے دہری کی کوڑی بھی خرچ
کرے تو مولانا کی اس کو کروڑوں میں خریدتے
ہیں۔ یہ عجیب کس بھادر کو اس دولت (۱) پیدا ملت
و ترو سیج تربیت سے شریف ملتے ہیں اور
کس سے یہ ہم سر کرتے ہیں۔ یوں خود دین کی
تقویت جس وقت بھی جس سے وقوع میں
آئے اچھا ہی ہے، لیکن اسلام کی اس کشتی
کے زمانہ میں آپ جیسے جوان مردان اہلبیت
سے تمیز اور نوبت ہے۔ یہ دیکھ کر یہ دولت
اصلاً آپ ہی کے قسم خاندان کی خاندان زاد
ہے اس کا تعلق آپ حضرت سے بالذات
ہے اور دوسروں سے باغری اور ماوا اسطرحی
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سچی اور حقیقی وراثت
سی کام کے کرنے میں ہے۔

بڑا میدان میں ہے گیدہ توفیق و سعادت کا
جو کیا ہے سواروں کو کوئی آگے نہیں بڑھتا
لڑکی جو باتیں پچھلے دور میں پیدا ہوئی تھیں اب
اس وقت جبکہ بادشاہ اسلام کو اعلیٰ کفر کے
ساتھ وہ توجہ نہیں رہی ہے، ان کا کچھ بھی باقی
رہنا مسلمانوں کے دل پر سنت گراں ہے۔

سیا و دنیا: مکر و دھرم و اسلام پسند فریب
است، جتنی کہ مرد و رور تقویت آن حرف
سے کند بکر در ہا شیرند تا کرم شاہیانہ بایں
دولت غلی مشرف سازند ترو سیج دین و
تقویت ملت و بہاں وقت از ہر کس کہ
بر کور آید زبیا است و رعنا، ادا دین قوت
کو غریب اسلام است از غلی شاہیانہ قریب
اہل، اپنی ہیستہ نریا ترو سیج است کہیں بطف
خاندان خاندان بزرگ شہادت از شہادت ملت
دار دیگران عرضی، حقیقت و کاشت نبوی
طیہ و علی آہ من الصلوات فصحا و من ثبات
اکملہ و تحصیل دین اہل عظیم النفس
است۔

نہتے توفیق و سعادت و میان دگندہ اند
کس بھیدن و دینی آمد سہاراں و چہ شد
موسم کھر کو و قرن سابق پیدا شدہ بود
دریں وقت کہ بادشاہ اسلام را آں قریب
باہل کفر خاندان است جو دہا کے مسلمان
بسبب گراں است ہر مسلمانان لازم است
کہ بادشاہ اسلام را از زنتی رسوم
آن بدکیشان اطلاع بخشند و در دفع
آں کورسند شاہد بقایا کے اینہ بنی

ہاں شد بر علم علم بادشاہ بڑشتی نہ ...

بہر حال از حقیقت مسائل شرعیہ اطلاع
دادن ضروری است تا این مواقع نشود جد
بزدل علما و مقرران حضرت بادشاہ
است۔ چہ سعادت کہ دریں گفتگو سے
با بازار رسند انبیاء علیہم السلام و انبیاء
در تبلیغ احکام شرعیہ چہ بازار نہ کشید
آمد و چہ غنیمت یہ بہترین ایشان علیہم
السلام افضل و من انبیاء اکملہ فرمودہ
ما افتری فی مثل ما اوزیت سے
عمر گزشت و حدیث در حد اکثر شد
شب باختر شد کنوں کو کہ کم اف نہ را
(مکتوب ۵۳)

مسائل و ضروری سے کہ بادشاہ کو ان کشید
کی روایات کی قیامت پر مطلع کرے اور ان کے
متانے کی پوری کوشش کرے، جو کچھ ان میں
سے باقی رہ گئی ہیں ان کا بقا شاید اسی وجہ سے
ہو کہ بادشاہ کو ان کی خرابی کا علم نہ ہو ...

بہر حال شرعی مسائل سے بادشاہ کو مطلع کرتے
رہنا نہایت ضروری ہے۔ عیب کب یہ نہ ہوگا
بادشاہ کے مقرر میں اور علما و اسلام پر اس کا بار
رہے گا اگر اس سلسلہ میں کسی جماعت پر قیام
ہو جائے اور کوئی تکلیف پہنچے تو بڑی سعادت
ہے۔ انبیاء علیہم السلام نے احکام شرعیہ کی تبلیغ
میں کیا تکلیفیں نہیں اٹھائیں اور کیا کیا مشقتیں
رواشت نہیں کیں ساری سبکیوں کے سردار
آقا نے ناچار صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔
کسی پیغمبر کو اتنی تکلیفیں نہیں دی گئیں جس قدر
کہ مجھے دی گئیں۔

مگر نہ دی پیرہ قصہ درو کا پورا سوا

رات آخر جو گئی اب چھوڑتا ہوں باج

اس قسم کے مکتوبات جو حضرت نے مقرران سلطان کو وقتاً فوقتاً لکھے ہیں، وقتاً
تہ کتبہات میں بجا صوں موجود ہیں۔ پھر ان میں صرف یہی نہیں ہے کہ بادشاہ تک کلمہ حق پہنچا
اور اس کو راہ راست پر لانے کی طرف ہی نہ کرے اور ترغیب و تلافی ہو، بلکہ اکثر مکتوبات
میں قرآن مسطور کو بھی خود ہی وضاحت اور تفصیل سے نہایت دلنشیں طریقہ پر لکھ دیا ہے
بلکہ و شرک اور رسوم کفار کی تردید و تبلیغ، اور اسلام و شہادت اسلام و تعلیمات اسلام کی

تائید و توثیق اس طرح کی ہے کہ ایک صاحب فہم اور متصف قراج کی اصلاح اور درستگی خیالات کے لیے بالکل کافی ہے "ان کا تہیہ کے مطالعہ سے اندازہ ہوتا ہے کہ حضرت نے بادشاہ کے ان ہم نشینوں اور مغربوں پر اچھی طرح قبضہ کر لیا تھا اور گریڈوں کو اپنا ریگنڈ بنالیا تھا کہ جو بات اور اصلاح کی جزا و نثر آپ بادشاہ تک پہنچانا چاہتے تھے۔ میں اُن میں میر دیتے تھے اور پھر وہ ان کے ذریعہ بادشاہ وقت کے کانوں تک پہنچ جاتی تھی۔

اس تدبیر سے آپ نے اتنی کامیابی حاصل کی کہ چند ہی دنوں میں بادشاہ کے درجہ میں نمایاں تبدیلی پیدا ہو گئی اور "غریب" اسلام کی طرف بھی توجہ کی جانے لگی۔ اور فوجیت میں چارہ سید کہ ایک دن شیخ فرید ہی کو سلطانی حکم ملا کہ۔

دربار کے لیے چارہ نید اور عالم صیاحیہ جائیں جو مسلم شریعہ تہلہ باکو میں تاکہ کوئی کام خلاف شرع و فح نہ ہو دے۔

حضرت مجدد علیہ الرحمہ کہ جب یہ خبر پہنچی تو بے حد مسرت ہوئی لیکن آپ کی نڈر نہ فطرت نے اس ہار یک تہ خطرہ کو بھی فوراً ہی محسوس کر لیا جو اس مرا یا خبر تہرہ میں مضرت تھا، آپ کے حلقہ میں واقعات کی پوری مدد موجود تھی۔ یہ جیہضہ آپ کے سامنے تھی کہ اگر کو اسلام سے برگشتہ کر کے۔ اکثر بعض نفس پرست اور ساء لیخہ علماء سو ہی نے بنالیا تھا۔ اگر خدا نہ کر دے اسی نائپ کے درمروں پھر دربار میں جمع ہو گئے تو کہیں یہ کہ کوئی محنت میں برباد نہ جائے۔ آپ نے خود اس شیخ فرید کے نام ایک مکتوب گزائی لکھا اس میں شیخ موصوف کہ دعائیں دینے اور میں خبر فرحت اثر پر مسرت و شادمانی کا اظہار کرنے کے بعد ارقام دے رہے ہیں۔

الحمد للہ سبحانہ عل ذلک مسلمانان را
بازیں چہ لبث رت و ماتم نہ دگان را بازیں
چہ نوید، لیکن چون حقیر واسطہ میں عرض
مترجمہ خدمت علیا است چنانکہ مکرر لکھا
الحمد للہ مسلمانوں کو اس سے بڑھ کر کہ کسی
خوشی ہوگی اور یا تم نہ دوں کہ سچ نہ یادہ کیا
خوشخبری، لیکن چونکہ فقیر ہی عرض کے لیے
آپ کی طرف متوجہ ہے اس لیے میں معاف

آن فرودہ بغیر درت دیں باب از گفتن و
فرشتن معاف نخواهد داشت امید
است کہ منذر و جوانمرد صاحب
الغرض غیور — سرور و بیگرداند
کہ عطا دیندار از خود اقل قلیل اند کہ از
حب جاه و ریاست گذشتہ باشند
و مطیع غیر از ترویج ترویج و تائید ملت
ند و اسشتہ باشند بر تقدیر حب جاه ہر کام
ازیں عطا دیندار طرے خواہند گرفت و انظار
مضیقت نمود و خواہند نمود — و دنیا
اختلافی در میان خواہند آورد و آرا و قول
فردت بادشاہ خواہند ساخت ناچار
مجم دریں امر خواہند در قرن سابق
اختلافات عطا دیندار را در بلا انداخت
و بہان صحبت در پیش است سرور و بیگرد
گنبد کش دار و کہ باعث تخریب دین
خواہد شد البیاض باللہ سبحانہ من ذالک
ومن قدر العلماء و السور اگر یک را برائے اس
غرض انتخاب کنند بہتر سے نماید اگر از
عطا دیندار آخرت پیدا شد چہ سعادت کہ صحبت
ادبیریت احمر است و اگر پیدا نشود بعد
از تامل صحیح بہترین این جنس را اختیار
کنند ہمچنان کہ خلاصی خلق

میں ضروری باتیں کہنے اور کہنے سے معاف
نہیں رکھ سکتا ایسے معذور کبھی معلوم ہے
کہ غرض والا تو دیوانہ ہوتا ہے ۔۔۔۔۔
غرض کرنا یہ ہے کہ ایسے و نیدر عطا دیندار کو
سادہ و مالی کی چاہت بالکل نہ ہو اور جن
کے سامنے ترویج شریعت اور امیاد ملت
کے سوا کوئی نصب العین نہ ہو بہت ہی
کم بلکہ کم سے کم ہیں اور ظاہر ہے کہ عطا دین
اگر منصب اور عزت کی خواہش ہوئی تو ہر ایک
اپنی طرف کھینچنا چاہے گا اور اپنی بڑائی جانی
کی کوشش کرے گا اور پھر ان میں اختلاف
ہوں گے اور اپنی کو یہ تقریب بادشاہی کا ندید
سائیں گے ۔۔۔۔۔ حالہ پھر معاملہ گڑھ جائے گا ۔
دور سابق میں عطا دیندار کے اختلافات ہی نے
دنیا کو بلا میں ڈال دیا اب وہی چیز پھر پیش
ہے دین کی ترویج کجا کہیں پھر تخریب
نہ ہو دو اعیان باللہ اگر بجائے جاوے
ایک ہی عالم کو اس کے لیے انتخاب کریں
تو بہتر ہے اگر عطا دیندار بانی میں سے مل جائے
تو کیا کتنا ان کی صحبت تو کبریت احمر ہے اور
اگہ کوئی خاصہ اللہ و لایسر نہ ہو تو پھر
خوب ضرور فکر سے جس کو بہتر سمجھیں
اس کو اختیار کریں جس طرح

مخوف کی نجات علامہ کے وجود سے سے سی
 طرح لوگوں کا خیران بھی اپنی سے غالب ہے
 ایک بزرگ نے ابلیس لعین کو دیکھا کہ بیچارہ
 اور نیست مینا سے اس سے اس کی وجہ پوچھی
 اس نے کہا کہ اس رماز کے علامہ کا کام انہماک یہ
 ہے اور دنیا کو گمراہ کر کے سپہ کافی
 ہیں۔

کام جس عالم کا ہو گا غفلت و تن پروری
 اور کی وہ کس طرح پھر کر سکتا ہے
 میرا مقصد یہ ہے کہ اس معاملہ میں اچھی طرح غور
 فکر کر کے کوئی تدابیر متناہیں جب بات اچھ
 سے نکلی جاتی ہے تو پھر کوئی علاج نہیں ہو
 سکتا ہے۔

وجود علامہ است خیران عالم نیز بالیشان
 مربوط است بہترین علامہ بہترین عالم
 است بہترین بالیشان بہترین خلائق
 ہدایت و اضلال را بالیشان مربوط ساختہ
 اللہ عزیز سے ابلیس لعین را دیکہ کہ ران
 و میکہ نہ شستہ است سرانرا پیر سید گفت
 علامہ این وقت کار می کنند و در امور او
 اضلال کافی اند

عالم کہ کمرانی و تن پروری کند
 اندویش تنگم است کہ از پیری کند
 غرضیکہ دریں باب مکر صیحت و تالی صدق
 مرعی داشتہ اقدام خوانند نمود چوں کار
 راز دست بر و طالعے نئے پذیرد
 (مکتوب نمبر ۵۵ و فقرہ ۱۸)

اس سلسلہ میں ایک گزافی نامہ آپ نے صدر جہاں کو بھی لکھا ہے اس میں حق
 تعالیٰ کی حمد و ثناء اور دعوات صالحہ کے بعد ارقام فرماتے ہیں۔
 سن گیا ہے کہ بادشاہ اب اسلامی رجحانات
 کی وجہ سے کچھ علامہ چاہتے ہیں والحمد للہ علی
 دلکہ آپ کو معلوم ہے کہ پچھلے دور میں
 جو فلا آیا وہ علامہ سوری کی کیفیت سے پیدا
 ہوا تھا۔ لہذا اس بار سے میں خوب تحقیق
 و تلاش کر کے دیندار علامہ کا انتخاب فرمایا
 جائے۔ علامہ سوری دین کے چور ہیں اور
 شہیدہ شد کہ بادشاہ اسلام از حسن منتقد
 اسلامی خواہاں علامہ انتہ الحرف لشد بعد علی ذلک
 معلوم شدین است کہ در قرن سابق ہر
 خدادے کے پیدائشہ نہ شرفی علامہ سوری
 لیکن ہر آئندہ دین ہا ب تہیہ تمام مرعی
 داشتہ از علامہ دیندار انتخاب نمودہ
 اقدام خوانند فرمود۔ علامہ سوری لیسوی

ان کا مطلع نظر صرف منقسم اور پسمند اور
لوگوں کے نزدیک ذی عزت ہونا ہے۔ خدا
ان کے نفع سے غفلت نہ کرے، ان میں سے
جو اچھے ہیں وہ احق توبہ بن علق ہیں۔ جو برے
ہیں کر روز قیامت ان کی بدوشنائی شہدائے
خون کے ساتھ توبہ نہ کرے گی اور اس بدوشنائی
کا پلہ بھاری کا رہے گا۔

لوگوں میں سب سے بدتر بہت ملایم ہیں اور
سب سے اچھے علماء ہیں۔

دیں اندازہ مطلب الیٹاں حسب چاہ دنیا
و منزلت نزد خلق است و العیاذ باللہ
سخت از من قہتم آؤ سے بہترین الیٹاں
بہترین اند، الیٹاں نہ کہ فردائے قیامت
سیا ہی الیٹاں نہ جہنم شہدائے فیہل
شہدائے خوارند کرو و پلہ ایسی سیا ہی
خوار و چرید، شراناس شوار العلماء
و غیر الناس خیا و علماء

(مترجم ۱۵۹۵ء ص ۱۵۹ ج ۱)

ان چیزوں سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ حضرت مجددؑ نے کس قدر خوشن تدبیر
اور کتنی دور اندیشی کے ساتھ حکومت کا سرخ کفر سے اسلام کی طرف پھیرا۔ بہت
سے ارکان حکومت اور حامد سلطنت پر تو آپ پہلے ہی براہ راست قبضہ کر چکے
اور ان کو اندر اور باہر سے کامل مسلمان بنا چکے تھے، پھر اپنی میں سے بعض کے دربار
موجود بادشاہ وقت کو جس پر ان کا مالک

ہاں اس سلسلہ میں یہ چیز ذکر سے رہ گئی، کہ قید سے رہائی کے بعد جو کچھ دنوں پہ
بادشاہ کے ساتھ ایک شاہی منظر بند یا شاہی مہمان کی حیثیت سے رہے یا رکھے گئے
تھے۔ اس موقع سے بھی آپ نے بہت کچھ فائدہ اٹھایا۔ سبب کہ حضرت کے بعض کامیاب
ہی سے معلوم ہوتا ہے۔

بہر حال حضرت مجددؑ و حیدر احمدؑ کی یہ مخلصانہ اور غیر فائدہ مناسی بہت جلد بار آور ہوئی
اور پھر کمال یہ کہ یہ سب کچھ اتنی خاموشی سے ہوا کہ آج ممبرین کے لیے سلطنت مغلیہ
کا یہ چپ چاپ انقلاب ایک ناقابل حل مسامحہ ہے۔

مگر محنت کے مورچہ کو کہ حضرت مجددؑ علیہ الرحمہ نے اس طرح فتح کیا، اب رہ گئے
علیٰ دوسو، اور نفس پرست مگر ان صوفیوں کی قوت بھی آپ کے اسی ایک وار سے

ہست کچھ ختم ہو گئی۔ کیونکہ ان کا نقد صرف اسی لیے رہا تھا کہ حکومت کی رفتار
اس کے مناسب مزاج تھی، جب حکومت ہی کا رخ بدل گیا تو باطل کی یہ دونوں قوتیں
بھی کمزور پڑ گئیں۔

بایں ہمہ ان کی گمراہیوں کے خلاف بھی آپ نے مستقل جنگ کی۔

علامہ سود نے گمراہی کے دو بڑے دروازے کھول رکھے تھے۔

۱۔ ایک باوجود نااہلیت اور ناخدا ترسی کے اوقیٰ اجتہاد، اور خصوصاً کتاب و
سنت میں تخریج مغوی کر کے منت نشینے عقائد و خیالات کا اختراع اور پھر خدا و
رسول اور قرآن و حدیث کے مقدس ناموں سے ان کی ترویج و اشاعت دابر الفس
و فیر نے اکیس کو سب سے پہلے اسی راہ پر ڈالنا تھا اور خود ان کی گمراہی کا پہلا ذینہ
بھی یہی تھا۔

۲۔ دوسرے ”پرست حسنہ“ کے نام سے دین میں نئی نئی ایجادیں — اکثر وہ
جائیں جو علماء سود کی طرف سے دین پر نازل ہوئی تھیں، انہیں وہ حد و دائروں سے آتی
تھیں۔ اسی لیے حضرت مجدد علیہ الرحمہ نے ان دونوں تباہ کن اصولوں کے خلاف بھی بڑی
حکمت سے جنگ کی۔

مکتوبات شریف میں ان دونوں چیزوں کے خلاف جس قدر مواد موجود ہے اگر اس
سب کو یکجا کیا جائے تو ایک ضخیم کتاب تیار ہو سکتی ہے۔ یہاں صرف بطور نمونہ افہ
خودار سے چند اقتباسات ملاحظہ ہوں، ایک مکتوب میں اہم مقام فرماتے ہیں:

معاذات آسمان! پھر یہ دوسرا لازم است
تجیح عقائد است بمعنی کے کہ اسے سنت
بر نیکی علامہ اہل حق شکر اللہ سبحانہ کہ کتاب
و سنت آن عا مدرا فہیدہ اندو انداز
خدا کردہ چہ فہدیت ماد شہ از خیر اعتقاد
ساقط است اگر موافق افہام این نہ گویا

اسے سعادت مند ہم پر آدم پر مود کا ہے کہ ایچ
عقاد کتاب و سنت کے مطابق اس طرح کہ
علامہ اہل حق نے کتاب و سنت سے سچا اند
اختہ کیا ہے صحیح کریں، کیونکہ ہمارا تہدہ سمجھنا آگے
ان حضرات کے لئے کے مطابق نہ ہو تو قابل تعبا
ہوں اس لئے کہ ہر ہمتی اور گراہ اسے باطل

نجات کہ نیا د قرآن و حدیث ہی رکھا ہے
اور وہیں سے ان کو نذر کرتا ہے۔ حالانکہ ان
سے کوئی یقین نہ مل نہیں پڑتا۔

نیا شد زیرا کہ ہر مبدع و ضال احکام باطلہ
نمودہ، از کتاب و سنت جسے تھوڑا سا انجی
انہی نے تمہارا حال اندھا لایعین من الحق تبارک
(مکتوب ۱۵۴ دفتر ۱۱)

ایک دوسری جگہ رقم فرماتے ہیں،

مکتوب ہر ادب میں مریں ہے کہ وہ حضرات
ہر سنت و جماعت کی ماننے کے مطابق اپنے
مقام و درجہ کے یہ کہیں کہ نجات انہی کی انہی
کے آپ سے ہے و سہ ہے اور نہ تا جبر ہی
ہیں انسان کے یہ کہیں کہ وہی غفرت صلی
اللہ علیہ وسلم اور آپ کے عطا کرام کے طریقہ
پر ہیں اور کتاب و سنت سے جو علوم مستفاد
ہیں ان میں سے وہی معتبر ہیں جن کو ان
بزرگوار نے وہاں سے سیکھا اور اخذ کیا
ہے ورنہ ہر بدعتی اور ہر گمراہ اپنے مقام
فاسدہ کی عیاد و کتاب و سنت ہی پر کھتا
ہے، پس قرآن و حدیث سے جو شے
جو صحیح سمجھے وہ سب معتبر ہی نہیں ہیں۔

تختین ضروریات برابر آپ تکلف میبج
عقائد و احکام بروقی آرائے علماء اہل
سنت و جماعت شکر اللہ تعالیٰ سعیم کہ
نجات انہی کی و بستہ: کتاب آرائے
صوب نمائے میں بزرگواران است و
فرقہ ناجبر سمایت و کتاب ایٹان و
ایشان مذکور بزرگواران سرور و اصحاب آن
سرور و اندامات اللہ و تبارک علیہم
و از علمیک از کتاب و سنت مستفاد اند
ہمان معتبر اند کہ میں بزرگواران از کتاب
و سنت اخذ کردہ اند و قید زیرا کہ ہر
مبدع و ضال عقائد فاسدہ خود اند
کتاب و سنت اسد کنند پس ہر معنی اند
محقق مفہوم زمین ہا معتبر نیا شد

(مکتوب ۱۵۴ دفتر ۱۱)

ایک اور موقع پر تحریر فرماتے ہیں۔

حاکم کریم کی حدیث و سہ اور عراط متفقہ پر
چلائے تبیں معلوم ہوتا ہے کہ ضروریات

بدل یا رشد ک اقتد تعالیٰ و ہمک سواد
لضرط کر ز جملہ ضروریات، اعتقاد و صحیح است

طرحی میں سے ایک اعتقاد بھی ہے جس کو
 علامہ ابن سنت نے کتاب وسنت اور آثار صفا
 سے سمجھ کر، نیز قرآن و حدیث کو بھی اپنی
 معانی پر محمول کرنا جو علامہ ابن سنت نے سمجھے ہوں
 نیز ضروریات ہیں سے ہے اور اگر باعوض گفت
 و الہام سے چھوڑ دے کہ خلاف کسی نص کے سنی
 معلوم ہوں کہ اس کا اعتقاد میں کلام اس سے تباہ
 مانگنا چاہیے کیونکہ حضور علیہ السلام کے ارادہ کے
 خلاف جو معانی سمجھے جائیں وہ مقام اعتبار سے
 قطعاً ساقط ہیں اس لیے کہ ہر مبتدع اور بد
 گزر اپنے معتقدات کو نہ علم خود تراں و
 حدیث ہی سے نکالتا ہے۔ قرآن کی تفسیر
 سے۔ بعض پر کثیر ادیہادی مہاکثیر
 اور چوہی سے دعویٰ کیا کہ علامہ ابن سنت کے سمجھے
 ہوئے معانی معتبر ہیں لہذا ان کے خلاف کسی
 اور کے کے ہوئے معتبر نہیں تو یہ اس واسطے
 کہ علامہ ابن سنت نے ان معانی کو صحابہ کرام علیہم
 السلام و تابعین کے پیغمبر فیوض سے حاصل کیا
 ہے اور اپنی کے انوار سے اقتباس فرمایا ہے
 لہذا انجات ابہ کا اور قلع مرحومہ انہی سے
 وابستہ ہے وہی خدائی گروہ ہے اور خدائی
 گروہ ہی قلع چاہے والا ہے۔

کہ علامہ ابن سنت انوار کتاب وسنت و
 آثار صفت استنباط فرمودہ اند۔ و
 کتاب وسنت و محمول و التفت بر معانی کہ
 یہ چھ علامہ ابن سنت یعنی علامہ ابن سنت و جماعت
 ان معانی پر کتاب وسنت نمبر ۱۵ اند نیز
 ضروری است و اگر بالفرض خلاف اس معانی
 مقبول کشف و الہام اس سے ظاہر شدہ انوار
 اعتبار کیا بد کرد و انرا استحضار بد نمود
 چہ معانی کہ خلاف معانی مقبول ایشان است
 از معیار اعتبار ماقلاً است زیرا کہ ہر مبتدع
 و مثال معتقدات خود را از کتاب وسنت
 میباید پانندہ و افہام بریکہ خود را ناں
 معانی غیر مطابق فیہ یصل بہا کثیر و
 یبھدای مہاکثیر و ان کہ گفتیم کہ معانی مقبول
 علامہ ابن سنت معتبر است و خلاف ان معتبر
 نیست نہایت ان است کہ ان معانی را از
 فیہ آثار صحابہ و سنت صالحین و رضوان اللہ
 تعالیٰ علیہم اجمعین اخذ کردہ اند و نہ از
 نجوم یا ایت ایشان اقتباس فرمودہ اند
 لہذا استنباط ابہی مخصوص با ایشان گشت
 و قلع مرحومہ ہی نصیب ہستایان آمد و اولاد
 حق یہ اللہ لان سبب اللہ صمد الخلق

جیسا کہ عرض کیا جا چکا وہ فائز مکتوبات میں اس موضوع پر بہت سے محفل و مفصل
مکاتیب موجود ہیں جن میں گری کے اس چٹہ پر بند لگانے کی کوشش کی گئی ہے۔
ذرا غور و فکر سے کام لیا جائے تو معلوم ہو گا کہ آج بھی جو نئی نئی خطرناک گزریاں امت
میں پیدا ہو رہی ہیں ان کی اصل و بنیاد یہی ہے کہ ہنز لیا ہوس اپنے کو ابو حنیفہ کہتی اور
سفیان ثوری، ابو الحسن اشعری اور ابو منصور ماتریدی، ابن تیمیہ حنفی اور امام غزالی کے ہر
صفحہ سے اور بلا ادنیٰ تا مل و تردد کے کتاب و سنت ہی کا نام لے کر نئے نئے فقہ برپا
کرنا ہے۔ پھر بیت امر زائیت، چکرا لویت اور منہر قیامت کیا یہ سب اسی گزری و تقدیر
سے آئے ہیں؟ اسکے کوشش نہیں۔

و بدعت حسنة کا نظریہ بھی جس کے پردہ میں اس عہد کے علماء کو نے اپنی خواہشات
نفس کو جز و دین بنا رکھا حضرت مجدد علیہ الرحمہ کی نظر میں سخت خطرناک تھا اس لیے
آپ نے اس نظریے ہی کے خلاف جنگ کی اور بلا خوف و لرزہ قائم بالکل مجددانہ انداز میں
کسی بدعت کے حسنة ہونے ہی سے انکار فرمایا۔
خواجہ محمد عبد الرحمن کابلی کو ایک مکتوب میں لکھتے ہیں

از حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ یہ تصریح در لری
مسئلت سے ناید کہ ہر چہ در دین محدث!
شدہ است و مبتدع گشتہ کہ در زمان
خیر البشر و خلفا راشدین او بنودہ علیہ
و ملہم الصلوات و التسلیمات اگر چہ آن چیز
در روشنی مثل خلق جمیع بود اس ضعیف
را با جمیع کہ با دستند گرفتار آں عمل
محدث نہ گرداناد بگفتند از کہ بدعت
مرد و نوزاد است حسنة و سبہ... این
بر حق سبحانہ تعالیٰ سے نہایت عاجزی اور
زوری کے ساتھ ماکر تا سہ کہ دین میں جو نئی
مانی پیدا کی گئی ہیں اور جو بدعتیں ایجاد کی
گئی ہیں جو آنحضرت اور آپ کے خلفاء کے
زمانہ میں موجود نہ تھیں اگر حید وہ روشنی
میں سفیدی صبح کی طرح ہوں پھر بھی اس
ناکواں کو اس سے محفوظ رکھے دوران میں
بتلا کرے... کہتے ہیں کہ بدعت کی
دو قسمیں ہیں۔ حسنة و سیئہ۔ یہ فقیر

ہدایت سے پہلے کامل و مکمل ہو چکا ہے۔ جیسا کہ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ۔

آج ہم نے تمہارے دین کو مکمل کر دیا اور تم پر اپنی یہ نعمت چھڑی کر دی اور تمہارے لیے دین اسلام پسند کیا۔

پس دین مکمل ان ہدایت میں صحیح و حقیقت کی نسبت کہ جس کے معنوں سے انکار کرتا ہے۔

ہر زمانے میں جو ماورائے غربت اسلام کے اس دور میں خصوصاً دین کا بقا و بقیم مستحق کی مدد و توجہ اور بدعتوں کی تخریب سے وابستہ ہے بعض لوگوں نے ہدایت میں کوئی حسن دیکھا ہو گا کہ اس کے بعض افراد کو انہوں نے مستحسن قرار دیا اس فقیر کا ان سے بس مسئلے میں اتفاق نہیں۔ میں کسی مرد بدعت کو حسن نہیں سمجھتا اور سوائے ظلمت و کوریت کے مجھے ان میں کچھ نہیں جسکے ہوتا حضرت علیؑ علیہ السلام کا ارشاد ہے کہ کل بدعت ضلالتہ ہر بدعت گمراہی ہے، فقیر کے نزدیک اسلام کی اس غریت کے زمانے میں صلاحی سنت سے اور غریبی و غربت سے بدعت ہے۔ خواہ کوئی بدعت ہو، بدعت اس فقیر کو کمال کی صورت میں نظر آتی ہے کہ جو اسلام

کو دین پیش ازین محمد ثبات کامل شدہ ہو و نعمت تمام گشت و رسا حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ بحصول پر بسندہ کما قال اللہ تعالیٰ و ایدوم الکلمت لکھدیکھد و اتممت علیکھ تخطی و رضیہ لکھد اسلام دیت پس کمال دین ازین محمد ثبات حقیقتہ الکا نمودن است۔ بمقتضائے ایسی کریمہ (مکتوب نمبر ۲۷ و فتاویٰ ص ۳۳)

ایک اور موقع پر انعام فرماتے ہیں :-
بمستوفی تھو ماورائے اوان ضعف اسلام اقامت مرام اسلام منوط بہ ترویج سنتہ است و تخریب بدعت گمراہستان و بدعت جسے دیدہ باشند کہ بعض افراد انرا محسن و اشتہار ماں ایس فقیر میں مسئلہ بائیں واقعہ نہاد و وسیع فرد بدعت و حسنہ فیما ند و جز ظلمت کلمہ و درت و مال احساس نمی نماید قابل تعلیم و تعلیم و اسلام نہ کل بدعت ضلالتہ و مستطابہ کہ دریں غریت و ضعف اسلام صلاحی منوط با بیان سنتہ است و غرابی مروجہ تحصیل بدعت ہر بدعت کہ باشند بدعت و درنگ کلمہ میداند کہ ہم بنیاد اسلام سے نماید و سنت را درنگ و درنگ درخشاں سے نماید

کی بنیاد کو ڈھارس دی ہے۔ اور سنت ایک درختان
ستارہ کے رنگ میں دکھائی دیتی ہے جو
گرہ کی شبہ تارکی میں رہتا ہے کہتا ہے حق
سجائے و تعالیٰ علماء وقت کو ترفیق دے کہ کسی
بدعت حسنہ کے مرنے کے حلقی زبان نہ کھولیں
اور کسی بدعت کے گرنے کا فتویٰ نہ دیں اگرچہ
وہ بدعت ان کی نظر میں ذہنی صبح کی طرح روشن
جو کہ بیک وقت ہی مگر دسے سنت میں بڑا تسلط آ

سارے عالم کثرت دعوات کی وجہ سے تباہ کیوں کے
ایک سمندر کی طرح نظر آتا ہے اور نور سنت اپنی
غرابت اور تلف کے باوجود اس دنیا کے ظلمت
میں راستہ میں چمکنے والے جگمگ کی طرح محسوس ہوتا
اور پھر دعوات کے عل کی وجہ سے اس مدھر کی میں
مضافہ اور روشنی میں کمی ہوتی ہے اور اس کے بغیر
سفور سے اس ظلمت میں کمی و رویت میں امانہ
ہر تاسے ہے اب جس کا جی چاہے وہ بدعت کی
تار کھینچ کر بڑھائے اور جس کی سمجھ میں آئے
وہ نور سنت میں اضافہ کرے جس کا جی چاہے
شیطان کے فکر کو بڑھائے اور جو چاہے خدا کی
فرق کرتی دے مگر معلوم ہونا چاہیے کہ شیطان
شکر دے لے میں ہیں اور حدیثی جامعہ ہی
کا یہاں ہونے والی ہے۔

کہ درتب دیچہ رسالت ہدایت میفرماید
علماء وقت را حق سبحانہ و تعالیٰ ترمیق
داد کہ عین بیچ بدعت لب نکشائند و بات ن
بیچ بدعت فتویٰ نہ ہند اگرچہ ان بدعت
در نظرت ان در رنگ خلق صبح روشن
در آید چہ تسلط شیطان را در عا دسے
سنت سلطان عظیم است . . . دیں
وقت عالم بواسطہ کثرت ظہور بدعت در رنگ
دریائے ظلمات بہ نظر مے آید و خود سنت
با غرابت و غرابت در ان دریائے ظلمتی در
رنگ کر یکہائے شب افروز محسوس میگردد
و عقل بدعت از یاد کان ظلمت مے نماید و
تقیس نور سنت می سازد و عقل سنت با ش
تعلیل ظلمت است و اکثر آن ظمن
شمار علیکثر ظلمت الیداعہ و من شمار
فی اکثر ذوی سنت و من متاع فلیکثر
حزب الشیطان و من شمار فلیکثر
حزب اللہ الا ان حزب الشیطان
محصا محصور و الا ان حزب
اللہ هم الغالبون۔

(مکتوبہ ص ۳۹ و فہر دوم)

اس موضوع پر بھی دعا ترمکزیات میں بیسیوں جگہ پچاسویں کتاب میں مذکور ہے
یعنی ہی مکتوبوں کے ان اقتباسات پر اکتفا کیا جاتا ہے اس کو رد و باب مذکور ہے کچھ سمجھ
سکتے ہیں کہ حضرت مجدد الف ثانی نے ہدایت حسنہ کا اظہار کر کے کسی گمراہیوں کا
دروازہ بند کر دیا چنانچہ اللہ تعالیٰ عن الاملاہ و عن المسوس و عن جزاء و حساہ

دینی و دنیوی اور مذہبی و فنی کا تیسرا سرچشمہ بظاہر صوفیوں کا گروہ تھا جس نے اسلام
کو جس قدر مسخ کیا تھا اس کا نذرہ کچھ ہی حضرت کو سکھنے میں جس نے سنیوں میں غیر
اسلامی تصویف کی پوری تاریخ موجود اس طبقہ کی گمراہیوں کی تصدیق ہے حضرت مجدد علیہ
الرحمۃ نے جو کچھ عمل، صافی، اور فنی کو کشمکشیں فرمائیں اگر نہ سب کو نکال دیا مگر تو ایک
ضمیمہ کتاب مرتب ہو سکتی ہے۔ یہاں ہم اس باب کی بھی صرف چند ہی جزئیات پیش
کر سکتے ہیں۔

نہ درگاہ کی سب سے بڑی گمراہی، اتحاد و حول، اکابرہ عقیدہ تھا جس کی بنیاد وہ
اور جوہر کے نظریہ پر رکھی گئی تھی۔

اصل واقعہ یہ تھا کہ بعض متقدمین اکابر طریق سے علیہ حلال اور سکر کی حالت میں کچھ
ایسے کلمات سرزد ہوئے ہیں جن میں وہ وحدت کی جھلک دکھائی دیتی ہے۔

پھر بعض حضرات شیخ اکبر ابن عربی وغیرہ نے اس نظریہ پر ہمدوست اور علی بنک
ہیں بھی لکھا، ان حضرات کی جو روایتیں اس کو رد تھیں ان کی سمجھنے میں سرمدی نے وہ حوالہ
و اتحاد کا دعویٰ شروع کر دیا، اور پھر اس ایک اصل سے نہ معلوم گمراہیوں کی کتنی شاخیں نکلیں
ہست سے مدعیان بے خبر بن گئے، عالم میں جو کچھ ہے اس خطا ہی سے نہ مبنی خدا ہے
آسمان بھی خدا ہے۔ شجر و پھر نباتات و جمادات غاصر بسطہ انداز کے مرکبات عرض
سب خدا ہی خدا ہیں (معاذ اللہ) ولا حول ولا قوۃ الا باللہ۔

و حضرت کس قدر دردناک ہے ہر منظر کہ خدا کے سارے پیغمبر ہی نبیلانے آنے
کہ ہم میں جو کچھ ہے وہ غیر تقدس ہے اور اللہ ان سب سے عداد الورد سے پروردگار

لا شریک ہے، لیکن شیطان نے اپنی کھاتیوں، ہنسیوں، ہلکے ارشاد و ہریت اور تکمیل نفرت میں ان کی تباہ و جانی کھاتیوں کے مدعیوں سے کہلوا دیا کہ — عالم میں جو کچھ ہے سب خدا ہی ہے۔

حضرت مجددِ عیدِ ارجمند نے اس گراہی کے خلاف بھی محنت جنگ کی، اور باخوف و ہوشیاری اس کو اٹھایا اور نہ نہ قہر بردہ دیا۔ دُفترِ دوم کے پہلے مکتوب میں فرماتے ہیں:

ممكن را عين واجب گفتن تعالى شانه و صفات و فعال، در عين صفات و فعال او تعالى با حق سوادب است و الحمد است در اسما و صفات او تعالى " صفات میں اسما ہے

چہرہ صمد و صمدت الوجود کی نتیجہ، اور اس میں شیخ اکبر وغیرہ کے اور اپنے نظریہ کے خلاف کی توضیح فرمانے کے بعد مکتوب گرجی کوں اخفاظ پر ختم فرماتے ہیں۔

پس، عام اور ابدی سچ و حیرت نسبت نہایت "ان الله لغنى عن العالمين" اور سبب نہایت عام عین و نقد ساقی بلکہ نسبت دادن ہر سچ و حیرت نسبت گرجی دستِ حق پائی، یہاں نہایت چیم ہارپ سبحان ما تبت ما بت الصفة عمتا یہ معنون ۛ

اور میں اس نقطہ پر ہوں۔ "بے شک، اللہ رب العزت پاک اور بے عیوب اس سے جوہر نکالتے ہیں۔"

ایک اور موقع پر وہ فرماتے ہیں: "نہایت تہرات صوفیہ مفتوں گروہی وغیرہ

خبر و مرکزہ صوفیوں کی ان بیہودہ باتوں

پر غور فرمائیے اور دیکھیں کہ کچھ

حق بلا حاشیہ عام ہے یا خاص

(مکتوب نمبر ۲، صفحہ ۱۷۲)

ایک طرف تو مسرت نے اس گروائی کو، یہ مانگنا ہرگز نا ادراس کو الحاح نہ نہ قہ قرار دیا، اور دوسری طرف اس کا کہہ کر ہی خود حجت و جور اور ہمہ دوست کے قائل ہوئے ہیں، اور بتلایا کہ ان کا مقصد اس قسم کے کلمات سے یہ ہے کہ ہم میں جو کچھ ہے۔ سب اس کی قدرت کا ظہور ہے۔ یا یوں کہئے کہ اس کا وجود حقیقی اور اصل ہے اور باقی تمام موجودات کا وجود محض ظنی ہے جو حق بل اعتبار وفاق تھا نہ نہیں بننا پھر ایک مکتوب میں فرماتے ہیں:

عزم صوفیائے کرام میں سے جو بزرگ دستہ اور جو کے خالق ہیں اور ہمہ دوست کہے جاتے ہیں اس کے ان کی ہر وہ گز یہ ہیں ہے کہ خدا حق تعالیٰ جل و علا کے ساتھ مل جل کر ہیں اور ساتھ ساتھ وہ مرتبہ ترقی سے ترقی کر رہے ہیں اور مشہور ہیں کہ یہ سب اور جو واجب تھا وہ ممکن ہو گیا ہے کہ یہ سب کچھ کفر و کفر ہے اور گروائی نہ نہ قہ ہے بلکہ ہمہ دوست کے معنی یہ ہیں کہ اور سب سب ہیں اور صرف وہی جو ہے حق بل اعتبار

از صوفیہ علیہ سر کہ جو سب وجود قائل است و اشتیاء را عین حق سے بنیدنی و حکم ہمہ دوست، میکنند مردش این نیست کہ اشتیاء حق جل و علا متحد اند و تنزیہ تہذیب نمودہ تشبیہ گشتہ است و واجب ممکن متحدہ و چون بچوں آمدہ کہ این کفر و الحاد است و ضلالت و زندقہ بلکہ معنی ہمہ دوست آنست کہ ایشان نیستند و موجود است تعالیٰ و تقدس

(مکتوب ط ۱ و ۲، دوم ط ۱)

ایک اور موقع پر فرماتے ہیں

جو صوفیائے کرام ہمہ دوست کے قائل ہیں وہ عام کو حق تعالیٰ کے ساتھ متحد نہیں جانتے، اور حوں و سر بیان ثابت نہیں کرتے ہیں، وہ جو کہہ جتے ہیں علیف کے اعتبار سے کہتے ہیں کہ وجود

صوفیہ کہ قائل اند بکلام ہمہ دوست عام را با حق جل و علا متحد نمیدانند و حلول و سر بیان اثبات نمیکند و حملے کرتے کوینہ باعتبار ظہور ظلمت است نہ باعتبار وجود

و تحقیق دوسر چند از ظاہر عبارت شان آتھا
 خودی متوہم شود اما حاشا کہ مردوشاں
 برد کہ کفر لھا داسب و چون حمل یکے
 برد بگریے باقی نہ طہور گشت نہ باقی نہ
 وجود معنی ہمدادست ہمدادست
 دہر سید در غیثہ حال ہمدادست گریندا
 فی حقیقت مردوشاں ازین عبارت
 صبر و صبر باشد۔

(مکتوب دوم دفتر سوم ۱۵۴)

ابواب وحدۃ الوجود کماں قسم کے کلمات کی بات ہے اور بعض مطہر توجہات کی
 ہیں ان میں سے ایک یہ بھی ہے کہ
 بعض دیگر اقسام کے ہیں مکالم غیبی محبت
 است کہ بواسطہ اشیا کے حبیب محبوب غیر
 محبوب از نظر حبیب می خیزد و محبت محبوب
 میسج نے چند نہ نکہ در نفس الامر غیر محبوب
 میسج بہت کرت مخالف حسن عقل و شرح
 است۔

(مکتوب دوم دفتر اول)

الغرض ایک طرف تو آپ نے ان اکابر کے کلمات کا مقصد دریافت کیا ہے کہ یہ ہیں کہ یہ ہیں
 الوجود "اور ہمدادست کے قائل ہوئے ہیں اور دوسری طرف وحدۃ الوجود کے
 اس گزارہ نہ ملکہ زندہ نہ نظر یہ کو صریح الفاظ میں لھا اور کفر بند یا جس کو زمانہ مابعد
 کے مدعیان بنے غیر حضرات اکابر کے کلمات سے سنہ پڑ کر عوام تک میں پھیل رہے تھے
 اور کلمات کی سرچیز کر بے حد خطر ک خدا بنا رہے تھے۔

اسی نائب کے بعض صوفی، ہر چیز کو تو خدا ہی کہتے تھے لیکن ان کا خیال تھا کہ ”فقیر“ جب مکمل ہو جاتا ہے تو اس وہ خدا سے متحد ہو جاتا ہے اور اس کی منی گریا خدا کی ہستی میں تحلیل ہو جاتی ہے۔ اور اس کی سند بھی بعض عرفاء کے کلمات سے بکڑی جاتی تھی، حضرت مجدد علیہ الرحمۃ نے اس کا بھی رد فرمایا اور اس کو بھی کفر و بدعت قرار دیا، ارشاد فرماتے ہیں:

اور تعالیٰ بھیج چیز متحد نشود و پھیں بھیج چیز باد سبھا نہ متحد تھے گرد و آغیر اند بیضے عبارتہ صوفیہ اتحاد منہوم بیشتر خلاف مراد ایشان است نہ بر اکر مرد ایشان تریں کلام کہ مہر م اتحاد است (ادائم انعقاد نہ ان اسب کہ چوں فقر تم شود و عیسیٰ محض حاصل و یہ باقی تھے ماند مگر اللہ تعالیٰ نہ کہ ان فقیر متحد امتداد شود کہ ان کفر و بدعت است تعالیٰ سبحانہ علیہ السلام انہما من علو اکبر ۵۔

(مکتوبہ ۳۷ دفتر اول ص ۳)

حق تعالیٰ کسی چیز کے ساتھ متحد نہیں ہوتا اور نہ کوئی چیز اس کے ساتھ متحد ہوتی ہے اور بعض صوفیہ کی بعض عبارات سے بظاہر جو متحد ہونے کا مطلب ہے وہ ان کی مراد اور غیب کے خلاف ہے۔ اولیٰ کا مطلب، اس کلام (ادائم انعقاد اللہ اللہ) سے یہ ہے کہ جب فقر مکمل ہو جاتا ہے ہے اور فنا کے محض حاصل ہو جاتا ہے تو اس اللہ ہی اللہ رہ جاتا ہے (اور اس کے ساتھ جو کچھ ہے وہ سب اللہ کی نظر میں گم ہو جاتا ہے ان حضرات کا مطلب ہرگز نہیں ہے کہ پھر وہ فقر خود سے متحد ہو جاتا ہے کہ وہ تو خالص کو اور خالص نہ نہ غیب ہے اللہ تعالیٰ کی ذات پاک اس سے بالاتر ہے جو یہ نظام لگاتے کرتے ہیں

بعض عرفاء کے کلام میں ”محو“ و ”ضمحل“ کے الفاظ آئے ہیں، ان گزہ ہیوں نے اس کو بھی جتنی سند بنایا اور دیکھے کہ اس سے ”محو و اضمحل“ عینی مراد ہے یعنی عارف کا خدا کی ہستی میں تحلیل ہو کر ”من ترسم تر من شدی“ کا مصداق ہو جانا۔ ان کے بعض حضرات مجدد سے مراد تمام فرماتے ہیں اور عبارت بعضے از مسند قدس اللہ العزیم بعض شیعہ کرم کی رسالت میں جو ”محو و اضمحل“

کہ لفظ آئے ہیں اس سے ان کی مراد صرف
محو نظری سے نہ کہ محض حقیقی اور ذاتی اور اس
کی کامطلب یہ ہے کہ سالک کی نظر سے پناہ
منتفی و حیل ہو جاتا ہے نہ کہ کئی واقعہ
باقی رہیں رہتا کہ یہ خیال کرنا تو الحاد و زندقہ
ہے۔ اس راہ کے بعض نا قسین اس قسم کے تہ
میں ڈالنے والے کلمات سے محو و اضمحلال و قی
بکھو بیٹھے ہیں اور اس کی بنا پر ادب و ثوب و حرک
سے محک ہو گئے ہیں، ان کا خیال ہو گیا ہے کہ جس
طرح آغاز میں وحدت سے "کثرت" میں آئے
ہیں اسی طرح انجام کار کثرت سے وحدت میں
چلے جائیں گے اور پھر بڑ کثرت اس وحدت
میں گم ہو جائے گی۔ — دوران زندہ یقیناً میں
سے ایک جماعت اس گم ہو جانے کی کو قیادت
کبریٰ خیالی کہ میثقی ہے اور اس طرح حشر و نشر
کتاب و کتاب پر مراد و مرزا، اعان و غیرہ سے
محک ہو گئی ہے۔ آہ کہ وہ جو بھی گم ہو گئے اور
منت سوں کو گمراہ کر دیا۔۔۔ کیسے اہل حق ہیں
میں دیکھتے کہ کسی کامل سے عاجزی و بیجا رگی نص
و حاجت مند کی کبھی زائل نہیں ہوتی۔ پھر غرض کی استی
ہیں گھل میں رہتے اور اس کے ساتھ متحد ہو جاتے
کہ کیا معنی؟ — اور اگر ان کا مطلب یہ ہے کہ اس
دنیا میں ہیں مگر مرنے کے بعد وہ اس سے متحد ہو جاتے

کہ ہذا غلط اضمحلال و قیغ منورہ مراد انہوں
محو نظری است نہ محو عینی یعنی تبیں سالک
از نظر اور تفریح میگرد و نہ آنکہ در نفس الامر
خویشو کہ آل الحاد و زندقہ است جیسے
از ناقصان این راہ انہیں غلط و موہبہ محو
اضمحلال عینی و نستہ اند و بہر نہ در نفسیہ
اند کہ از قدا ب و ثوب انہوی انکار نمودہ
ند و جب کہ کردہ اند کہ بمن کہ اند و وحدت
کبریا آمدہ مذہب و دیگر ہیں طور و کثرت
بوحسب خود سدر و نفث و ایس کثرت در دل
و وحدت متحمل نخواہ شد و جیسے از این منقادہ
ان جو شدن را قیامت کبریٰ خیال کردہ
اند و از حشر و نشر و حساب و عمار و میزان
انکار نمودہ حشر و نشر و کثرت من نفس
مگر کہ در غمے میں کہ اند و بیچ کاٹے محو و قیغ
و استیاج فائل نسدہ است پس رجوع
و بودی بوحسب ہم باشند و اگر بد رجوع
بوحسب بعد از موت خیال کردہ اند کہ از
زندقہ اند کہ از قدا ب و ثوب انکار و اند
و ابطال و حوت انبیاء سے نمایند و یکھہ
العبادات و الصیبات اتمہا و انکشا
(مکتوب ۱۶۳ و مترادف ۱۶۳)

جس کو پھر لاد رہا وہ کافر و مرتد ہیں کہ صاحب احمدی
سے فکر میں اور تمام اہل علم و اعلیٰ سے سلام نے
جو تعلیم دی اس کو غلط سمجھے اور ان کی دعوت کو باطل
جانتے ہیں۔

بدقولی نہ بدعقوبت کا رد ہوا جو ساری کائنات یا کم از کم مٹھائے کا مٹھن کے خدا یا خدا
سے متحد ہونے کے قابل ہیں۔ لیکن قبیل کی ایک گھری ہوئی سے کہ اہل علم اسلام یا خاص
کو حضرت سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کو حق سبحانہ و تعالیٰ کے ساتھ متحد سمجھا جائے عیا کہ
آج بھی ہمارے کان کبھی کبھی اس قسم کی صدا میں سن دیتے ہیں۔

وہی جو مستوثی و شش تھا نہ اب رہا
ایک اور صاحب فرماتے ہیں

خبر بہت ناظر ہے ہیں صاف کہ وہ
حضرت مجدد علیہ الرحمہ نے اس گمراہانہ اور مشرکانہ عقیدہ کو بھی پیچ و بن سے کھینک
پھینک دیا۔ ایک مقام پر فرماتے ہیں:

محمد نبدہ البست محمد و دو قن ہی و
تقن نقدر سس غیر محمد و است و تا قن ہی
(مکتوب ۱۵۰ دفتر اول ص ۱۱۱)

ایک اور موقع پر اقام فرماتے ہیں:
اے برادر! محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کہہ دو کہم ہاں علو شان بستر لود و بدراخ
حدوت و امکان مقسم۔

(مکتوب ۱۲۲ دفتر اول ص ۱۱۱)

ان گمراہ تصوفین کا ایک باطل عقیدہ یہ بھی تھا کہ خدا کی عبادت میں اس وقت تک

ضروری ہے۔ جب تک کہ معرفت حاصل نہ ہو حصول معرفت کے بعد عبادت کی حاجت نہیں اس کے متعلق حضرت مجدد علیہ الرحمہ بڑے غصین کہ جو کہ لکھتے ہیں۔

مقصودان خام و ملحہ ان ہے سرائح
خیال سے کندہ کہ خو من مکلف بمعرفت اندو
نہیں دمیگو بند کہ مقصود از ایات و
شریعت حصول معرفت است و چون معرفت
شرعیہ حصول معرفت سے چوں معرفت
غیر شرعیہ تکلیف شرعیہ ساقط گشت و بر
کریمہ و عبادت و شایانیت ایمین
بمستند کے آراء یعنی آہستہ عبادت نا
حصول معرفت حتی ثوابی است۔

بہت سے کچھ مقصود اور بے سرو سامان علماء
کا خیال ہے کہ جو اس صرف معرفت ہی کے مکلف
ہیں اور کہتے ہیں کہ شریعت پر عمل کرنے سے مقصود
تو حصول معرفت ہے پس عبادت صرف حاصل
ہو گئی تو احکام شرعیہ ساقط ہو گئے اور آیت کو
و عبادت و شایانیت ایمین
کو خدا و عبادت میں پیش کرنے میں اور غیر
میں کہ عبادت کی انہما حصول معرفت پر ہے۔ انہ
ان کو رسوا کرے کہس قدر سائل ہیں عبادت کی
حسن قدر ضرورت عارفوں کو ہے۔ مقیدوں
کو اس کا دوسرا حصہ بھی حاجت نہیں

منہن یتھم لہ سبحانہ ما یجفہ منہ
آن قدر اختیار کہ عارفان را عبادت
سب عتران مریدان را نہ رہا اختیار
حاصل نیست۔ مکتوبہ ۳۰۰ دہر اول ص ۳۵۰

اسی طرح نہ بظاہر کا ایک خیال یہ بھی تھا کہ صرف "باطن" درست ہونا چاہیے
احمال طائر دماغ و دروزہ وغیرہ کی اللہ والوں کو کوئی ضرورت نہیں حضرت مجدد علیہ
سے اس آیت میں جس کے معنی موت کے ہیں اور بعض اور آیت میں بھی عین دہ سے معنی میں حاصل ہوا ہے
مثلاً حتی تانا الہین، ہر حال میں تو زبان میں جس کے ایک سمندر حق موت کے بھی ہیں۔ لیکن مگر اس سے
نادانہ ہیں اور عین کے معنی "علم حق" ہی ہوتے ہیں انہی سے اس آیت میں بھی وہی معنی ہے اور جو
کہ عبادت میں اس وقت تک ضرورت ہے کہ معرفت کا حصول ہو جائے۔ حالانکہ مطلب اس کا یہ ہے
کہ عبادت مرتبہ رہے نہ تک کہ اس سے

الرحمہ اس کے متعلق فرماتے ہیں

سلامتی قلبیہ از تنفات بہا سوائے ، و
تعالی و عالم صانع کبریا بن تعلق دارند
و شریعت مانیان آن امر فرمودہ ہر دو
در کار مست ، و طوئے سلامت قلب ہے
ایمان اعمال صانع بدینہ باطن است چنان
کہ روح درین نشاندہ ہے بدن غیر متصور
است لب رہے از محذوران اس وقت این
قسم طوئے فی مائید بخلاف اللہ سبحانہ
من معتقد انہما الصدوقین صفت مجیدہ
علیہ الصلوٰۃ والسلام

(مکتوب ۱۲۵ و فترہ اول ص ۵۴)

ایک اور موقع پر فرماتے ہیں
بر کریم باطن پروردگار و اسطہ بر دمانہ طہ
است و احوال باطن استعدایع اورینہ
علامت صحت حال باطن استقامت علی ظاہر
است باحکام شریعہ

(مکتوب ۱۲۵ و فترہ دوم ص ۵۴)

دل کا اندازہ اسے حتی سے حال کرنا اور وہ اعمال
صانع بدینہ کہ بر بدینہ سے جن کا حکم دے ہے ان
کو نامہ و قرب ہی چیزیں سرور میں بغیر ان اعلیٰ
صانع کے سلامتی قلب کا دور۔ یہ بعض باطن ہے
جس طرح کہ اس دنیا میں روح کا بلا بدن کے
بروز ممکن اور غیر متصور ہے۔ سچ کل
کے بہت سے مجدد اس قسم کا دعویٰ کرتے ہیں مگر
ہم کہ طفیل اسبہ صلب صلی تہ طیبہ و سلم کن
کے بڑے عقیدوں سے غمزدہ رہ گئے۔

جو شخص صرف باطن کو درست کرنا چاہتا ہے اور
ظاہر کو کوئی چھوڑے جو کسے ہے وہ صانع ہر دو
اگر اس کو کچھ باطنی حوالہ حاصل ہو تو اس کے
حق میں استقامت و اجماع فی ناقہ سے حوالہ
باطنی کی محسوس و معیشت کی علامت ظاہر کہ
شرعیہ سے آراستہ ہو۔ ہے۔

اور باب تصرف کی ایک عام غلط فہمی یہ بھی تھی کہ وہ
اور معارف کو حاصل کھتے تھے اور اپنے احوال کی بنیاد انہی پر رکھتے تھے خود وہ
ظاہر شریعت سے تصادم ہی قبول نہ ہو حضرت مجدد قدس سرہ نے اس کے خلاف
بھی مجدد نہ جرات و عزیمت سے کہا۔

محکم تر عہد کے ثبات میں اس کتاب دست امت
 اعتبار ہے اور قیاس و احكام امت بھی ثبوت
 احكام میں ان پاد اولہ تر عہد کے بعد کوئی ایسی
 دلیل نہیں ہے جس سے احكام نامہ جو سبکیں
 دویائے کرم کے اہام سے کسی حیرتی غیب یا
 حرم نامت میں ہو سکی اور ادب باطن کا
 کشف کسی چیز کو فرس ماسف ثبات میں کر سکتا
 محمد بن عظام کی تعلیم کے بارہ میں اور اب ولایت
 خاصہ عام جو مہین کے پر یہ ہیں اور خود سوں ماری
 وہاں بڑی بھٹائی و چند کوششی سے باطن میں عوام
 مسلمین رہو عرو و بکرہ و حد کے ہم قرعہ ہیں
 باطنی رنگوں کو دوسری حقیقت سے روشن
 مصیبت حاصل ہے۔

معتبر ثبات احكام شرعیہ کتاب دست امت
 و قیاس و اجرائی امت نیز تحقیقت بلیت
 احكام، مستند بعد ان میں چہ را و نہ تر عہد
 پہنچ دلیلی ثبوت احكام شرعیہ کے تو مذمت
 الہام ثبوت حل و حرمت نبود و کشف ادب با
 باطن ثبات فرض و صفت ذہنیہ رہا بہا
 ولایت خاصہ با عام موت ان در تعلیق مجتہدان
 برہم نہ ... و ذواتوں و بھٹائی و چند
 دستلی با نذیر و عمر و دیگر وہاں کہ از عوام کو نہا
 در در تعلیق مجتہدان در احكام، چہ را و نہ و کہ
 اندازہ سے عزت ایں نزد گواراں و در امور
 رنگہ امت۔

دکنیاب و دہ دوز دوم نہا

ایک اور موقع پر فرمایا: تمہیں:

علامت دینی علوم نہ تیرہ مطبقت است
 با صریح علوم شرعیہ اگر سر جو تجاوز است
 از سکر امت و لاحق و صاحب عقد العلماء
 من اهل السنہ و الطریقہ و صاحب
 ذلک اما نہ وقت و اتحادا ہا سکا
 وقت و غلبہ حاکم۔

(مکرمہ دہ دوز دوم نہا)

علوم نہ تیرہ کی صحت و مفہومیت کی علامت
 صریح علوم شرعیہ کے ساتھ نہ کی مخالفت ہے
 گونا گواراں میں تجاوز ہوا تو سمجھو کہ اس کا خفا
 شکریہ اور معنی و بھی سے جو علامتوں سے
 جامعہ کی تحقیق ہے اس کے خلاف نہ کچھ
 ہے یا محاد و بیہوشی ہے یا سکر و غلبہ حال
 سے ناشی ہے۔

بہت سے جاہل صوفی طریقہ سلف و شریعت سے ہٹ کر ریاضتیں اور محارک کرتے
 تھے اور اس کو وصول الی اللہ کا ذریعہ سمجھتے تھے، اور آج کل بھی یہ سمجھا ہے کہ حضرت

مجدد و قدس سرہ اس کے متعلق فرماتے ہیں
 ریاض الصلت و جمادات کرم و ریاضے تقدس
 سنت اختیار کنند معتبر نیست کہ جو گریہ و
 ملاہم مند و فلاسفہ پرانا دریں امر ترکست
 در نزد اس ریاضات در حق ایشان جز
 ضلالت نئے، فرایند و بغیر خسارت راہ
 نئے نماید۔

درجہ سنت سے محبت کہ جو ریاضیوں پر مجاہد سے
 لوگ کرتے ہیں ان کا کچھ ذرا نہ ملتا رہتا ہے،
 اسکا یہ باعث یہ نانا کے فطری اور ہمدردانہ
 برہمن اور برگی بھی کرتے ہیں۔ بلکہ سوائے گنہ
 اور خسارہ کہ ان کیوں سے کچھ حاصل نہیں
 ہوتا۔

(مکتبہ اسلامیہ دہلی، اول صفحہ ۲۳)

نیز حضرت قدس سرہ سے مجدد کا نسب میں یہ بھی عزت رہا ہے کہ ان غیر شرعی
 دیباہات و دجیمات یا اسی قسم کے دوسرے نامشروع ذریعوں سے جو کتب تصانیف و
 تہذیب و ادب و اخلاق و مواجد حاصل ہوں وہ سب کافہم میں ہیں بلکہ در استدرجات
 ہیں اور خدا کے دشمنوں (حریکوں) سادموں و فیه اگر بھی حاصل ہو جاسکتے ہیں

چنانچہ ایک موقع یہ رہتا رہا ہے۔
 حوالہ دوم، جید کہ ریاضات یا مشردہ
 مترتب نہ ہوں نہ فی غیر ز قبیل استدرجات
 مستحبہ، ان استدرجات را فیہ سوال و
 اذدانی و سبب میداد۔
 و جو گریہ و ملاہم ہندو میں معنی شریک افہ
 علامت حمد و احوال و واقفیت علوم
 شریعہ است یا بہت ب ازار کتاب امور
 حرم و مشہور۔

ماشاء و ع طریقوں پر جو احوال و کیفیات مشرب
 ہوں وہ فقیر کہ ریاضات استدرجات کے غیر است
 اس کیونکہ اہل استدرجات کو بھی احوال و کیفیات
 ہوتے تھے ہیں۔ ... احوال و کیفیات
 کے سادہ جو اس معاملہ میں شریک نہ
 سوال و کیفیات کی سچائی اور مقبولیت کی علامت
 حرام اور سبب امور سے مکمل پرہیز کے ساتھ
 ساتھ علوم شریعہ سے اس احوال کی جو فقیر
 اور مطاہت ہے۔

پھر اسی سلسلہ میں سماج و رقص اور غیر و سرور کے متعلق (جو اس طبقہ میں ہائے عام کی
 حیثیت رکھتا ہے) فرماتے ہیں۔

رقص ورقا می کو انہوں نے اپنا طریقہ بنایا ہے
 حالانکہ انہوں نے یہ حدیث سنی ہر گز نہ لکھ سکی
 نے کسی حرام چیز میں شہادتیں لکھی ہیں۔
 کاسق ان پر غارت کی حقیقت کا ایک شریعتی منکشف
 ہوتا تھا تو ہرگز وہ سماع و نغمہ کا دم نہ بھرتے
 جب حقیقت کا راستہ ان کو نہیں ملا تو غلطی
 پر پڑ لیے۔ اسے بعد از غریبہ اجتہاد فرق نماز
 اور فقہ میں سنی حدیثی فرق نماز سے حاصل
 ہونے والے کلمات اور فقرے پیدا ہونے والے
 احوال میں سمجھیں۔ عاقل کلمات رو کافی ہے

در اصل ان متصوفہ کی ان تمام غلط فہمیوں اور گمراہیوں کی اصل و اساس ایک ہی نفس
 کہ یہ شریعت و طریقت کو الگ الگ سمجھتے تھے اور اس باب معرفت و سائیکس و طریقت
 کے لیے ظاہر شریعت کا اتباع ضروری نہیں جانتے تھے۔ اس لیے حضرت مجدد و قدس
 سرہ نے اس بنیادی گمراہی کے خلاف بہت زیادہ رد و عقلم صرف فرمایا۔ آپ کے مکتوبات
 کا اگر تجزیہ کیا جائے تو جتنی بحث اس مسئلہ پر لکھی گئی غالباً اتنی کسی موضوع پر نہ ہوگی۔ یہاں
 صرف بطور غرض چندا قتبہات طالعہ ہوں۔

اس نعمت فانی کا حاصل ہونا مردار و مین و آخرین
 قائم الایام و درسیں صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی
 سے وابستہ ہے۔ اسلک جب تک کہ اسنے
 کو شریعت میں بالکل گم نہ کر دے اور اپنی زندگی
 کو بالکل شریعت کے مطابق نہ بنائے اس نعمت
 کی خوشبو بھی نہیں سونگے سکے۔

گرفتہ بانگہ شہیدہ باشندہ ما جعل
 اللہ فی الحرم شعاع اگر شہیدہ انر
 حقیقت صورتہ برائشہاں منکشف شدہ
 ہرگز دم از سماع و نغمہ نرزد سے ...
 چون عید نہ حقیقت مرہ افشا نرزد
 اسے زور ہر قدر کہ فرق و در میان نماز و نغمہ
 است ہماں قدر فرق و در میان کمالات کہ
 عشائے ان نماز است و کمالیکہ مشائے
 آن فقر است ہاں، معاذ قلی کعبہ اراشاہ
 دکنوب و ... و ... اول ...

و اصولی باریں نعمت غنی و البستہ با تبارع
 سید اولین و آخرین است علیہ علی آہ
 من اصولہ افضل و من التہابہات الکملہ
 تمام خود را در شریعت گم نہ اند و با تشال
 و مردانہ از نورانی متعلی مگر دو بے افرین
 اہل مہام جان درسد

دکنوب و ... و ... اول ...

فتنہ رقص و تفضیلت

کے حقائق

حضرت مجدد الف ثانی کا جہاد

اس سے پہلے بعض مضامین کے ضمن میں اس سبب کی طرف اشارت گذر چکے ہیں جن کی وجہ سے دور اکبری میں شیعوں کو خلیفہ حکومت کے درمحل داخل کا موقع ملا، اور عہدہ جوائگیر میں دہلی و جہاں ان کے طفیل حکومت کی، مگر ان شیعوں کے ہاتھ میں چلی گئی بلکہ صحیح تو یہ ہے کہ جوائگیر کے نام سے "نور جہاں" کا شیعی گھر ہی اس وقت، عہدہ مستحق پر حکومت کر رہا تھا۔ جو جوائگیر کا، معروف ہے

دور دولت پادشاہی میں حال در دستاں
ابہ مری سارہ مارن ہی، سی عہدہ و نور جہاں نور
سلطنت است، پدر دیوان کل، ایسر و کل مطلق
اس کے گھروں (کے) ہاتھ میں ہے۔ اس کا پہلا
دیر ان کل ہے اور دنیا نور جہاں کا بھائی صاحب
خاں، دکیل مطلق نور پٹی (خود نور جہاں ہوز
وہم صحبت۔

بیکہ تاج و تخت پر اس طرح شیعیت کا قبضہ تھا تو کوئی وجہ نہ تھی کہ اس میں عسلی
دیں ملوک کھڑے کے نظریہ اور بیس اصول پر عوام میں رقص کے جوش میں پھیلتے ہیں چند شیعوں خلیفہ
عوام سینوں میں بھی سرایت کرنے لگے۔ حضرت علی مرتضیٰ کی اخصیت مطلقہ کا عقیدہ اور جن
صحابہ کرم کے آپ سے استغاثات ہوئے ان کی طرف سے بعض وعداوت اور اس قسم کے شیعیت
کے دوسرے مبادی میں دبائے، عام کی طرح سینوں میں پھیلتے گئے۔

سرمایہ بدعات تانی رحمہ اللہ علیہ پر نگرہ کرے۔ اس لیے کہ گئے گئے کہ اس آسم کے نام آئیں اور میری گواہیوں کا قلع قمع کرے کہ میں کہہ رہا ہوں کہ تارہ اور ملت کہ از سر نو زندہ کریں۔ اس لیے اس نذر آشوب کے یقیناً ایک عزیز بھی آپ نے نہ سنا تو یہ مجھ سے ان فرمائی اس سلسلہ میں آپ کی کشتہ بینا طریح نمود پذیر ہو گئیں۔

۱۔ شیخ علامہ سے پہلے سے نام رہی میں مجلس میں بالمشاورت سے اور بامقصد سے ہیں جن میں ان کو ناشائستگی دینے اور جتنی ہے کہ آپ کے اسی اقدام سے شجاعت کی رتی کہ بڑی حد تک مدد کر دیا اور اسی ایک سرب نے مقرر کر دیا۔

۲۔ مشہد کے بعض شیعی علماء نے مادرہ انہر کے سنی علماء کے ایک رسالہ کے جواب میں ایک نہایت پر سرزد ہوا اور مزایا تو رہے سالہ لکھیں اس کا حاسن خود حضرت مجاہد کے لفظوں میں حضرات خلفائے کی تکفیر اور حضرت عائشہؓ کی مذمت و تشنیع تھی۔ اس رسالہ کو ہمدستان کے شیعوں نے خوب پھیلایا اور خصوصاً مراد لکھام اور رکان حضرت کی مجلس میں اس کو خوب شہرت دی گئی۔ یہاں تک کہ ہر طرف اور ہر جگہ ہی کا پتہ لگا۔ حضرت مجدد علیہ الرحمہ نے پہلے تو اس مجلس میں اس کا رد بیان کرنا شروع کیا اور اس کی مناسطہ آکر بیرون اور ایہ خرمیوں کا پیوہ خوب بچا کہ کیا پھر اس کے بعد ایک مرتقل رسالہ اس کے جواب میں لکھ کر شائع کیا۔ اس رسالہ کی اہمیت کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ حضرت شاہ ولی اللہ جیسے جلیل القدر امام نے اس کی تخریج لکھی ہے۔

۳۔ ایسے ہی کارکن مسکاتیب یہ حضرت مجددؒ نے شیعی اصول و مذاہب کی نہایت مدلل اور حقیقتاً مزید کی اور شیعوں کے بے پناہ پیر پگندے کی وجہ سے جو غلط خیالات خرد سوسا میں پیدا ہو رہے تھے۔ نہایت حکمت کے ساتھ کتاب رسالت اور علی سلیم کی روشنی میں ان کی اصلاح فرمائی۔

اور معلوم ہے کہ آپ کے مسکاتیب اگرچہ کس حاسن ہی شخص کے نام لکھے جاتے تھے اور بنظاہر ان کی تصنیف نجی خطوط ہی کی جوتی تھی۔ لیکن ان کی اشاعت و تداول اور بعض

درتقویٰ کا سب اہتمام تھا کہ گھریاؤں میں "فیر بنہ" کی مانند میں آپ کے یہاں سے "عقد و گزشت" نکلتا تھا۔ آپ کے خندقہ تمام اہل حق ملک میں بکھر سندھوستان سے باہر مادراہنہ بدخشاں خوراسان توران اور طہقان و چہرہ وغیرہ میں بھی پھیلے ہوئے تھے، بایں کہجہ کہ ایک خاص نظام اور نقشہ کے مطابق آپ نے ان کو مختلف مرکزوں میں بٹھا دیا تھا اور یہ سب ہی مختلف ذرائع سے مکتوبات شریف کی نقیص حاصل کرتے رہتے تھے، اس لیے آپ کے مکاتیب کی حیثیت فی الحقیقت "تجی نہ تھی"۔ بلکہ درحقیقت وہ تینخ و اشاعت کا ایک نہایت متمم اور مؤثر سلسلہ تھا۔ بہر کیف اس سلسلہ کے ذریعہ سے بھی آپ فقہ و فضل کی بڑی روک تھام کی اور اس وقت کے حالات کو پیش نظر رکھ کر نقیص کے ساتھ کہہ سکتا ہے کہ اگر حضرت محمد درجہ تہذیب اس طرف متوجہ نہ ہوتے تو اکبر کا اعادہ سے جو مسلمان بچے تھے ان میں سے اکثر مشیت کے جال میں پھنس چکے تھے۔

اس سلسلہ میں حضرت علیہ الرحمہ نے متعرق طور پر جو کچھ یہ تمام فرمایا ہے، اگر اس سب کو جمع کیا جائے تو ایک ضخیم کتاب مرتب ہو سکتی ہے۔ یہاں چند عنوانات کے ماتحت آپ کے مکتوبات گزشتی کے چند ہی اقتباسات پیش کیے جاتے ہیں۔

فی زمانہ ن مہدی ارشادات کی اشاعت اس لیے بھی ضروری ہے کہ آج کل بعض جہاد متدیشہ درجہ ان فقر و تصوف اپنی جہاد کی گرم بانری کے لیے اور بعض مصفا پرہیزگاری جہاد کے لیے جہاد کی لارہ کی پرستی کے باعث اعداء و سنت و حقیقت کے ساتھ دینی عقائد و خیالات کے حامل بلکہ مبلغ بنے ہوئے ہیں جو دور اکبری اور عہد جاگیر میں بڑی جہاد کی ادب و شہساری سے شبیوں نے سفیوں میں پھیلائے تھے۔ بلکہ سب تو پور کی پلندہ سنگی کے ساتھ یہ دعوے بھی کیے جا رہے ہیں کہ جیشہ سے دین و کرام اور صرفاء عظام کا یہی مشرب رہا ہے حضرت محمد درجہ تہذیب کے ارشادات کے مطابق سنے نامہ بین کرام کو معلوم ہو جائے گا کہ اہل التہذیب و عرفاء و امت کے نزدیک اس باب میں مسلک صحیح اور صراط مستقیم کیا ہے۔ اور اس مقدس گروہ کی نظر میں یہ خیالات و جن کو آج بعض حلقوں میں لازماً تصوف سمجھا جانے لگا ہے کس درجہ

مگر ہاں افسوس صحیح سلامت میں واللہ بھد ہی من بشارتی صراط مستقیم د۔
افضلیت شیخین (رضی اللہ عنہما)

شیعیت کی پہلی سب سے بڑی حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی افضلیت مطلقہ کا اعتقاد ہے۔ اور چار لاک رو فیض لہام سنیدوں کو سب سے پہلے اسی عقیدے پر جانے کی کوشش کرتے ہیں، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حضرت علی مرتضیٰ کی قرابت قریبہ اور بعض دوسری وجوہ سے وہ من اہل فریبی میں کسی قدر آسانی سے کامیاب بھی ہو جاتے ہیں پھر جب ایک شخص اتنی بات کر مان لیتا ہے کہ حضرت علیؑ بلا استثناء تمام صحابہ کرام سے افضل تھے تو لازمی طور پر وہ اس نتیجہ پر بھی پہنچ جاتا ہے کہ صحابہ کرام نے خلافت کے انتخاب میں ان کے ساتھ بے انصافی کی یا کم از کم یہ کہ صحیح انتخاب نہیں کیا اور جمہور صحابہ سے بدظنی اور بغض و عناد سے ہیں شیعوں مذہب کا سنگ بنیاد ہے بدظنی اور بغض و عناد سے بے غلطی اور وازہ ہیں عقیدہ "تفضیل" ہے حضرت عبداللہ علیہ الرحمہ نے بلاشبہ لغت بجا رسول جگہ اپنے کتبہ بات میں اس پر روشنی ڈالی ہے جن میں سے صرف چند اقتباسات ملاحظہ ہوں۔ — وفتر دوم کے چند حصوں میں کتبہ گزنی میں جو حکام عدوہ سامانہ کننام لکھا گیا ہے ارقام فرماتے ہیں

حضرات شیخین دسیدنا ابوبکرؓ و سیدنا علیؓ کی	افضلیت حضرت شیخین باجماع صحابہ
صحابہ فناء جن کے اجماع سے ثابت ہے جیسا	و تا بعین تنہا بہت شدہ است چنانچہ نقل
مگر امام احمدؒ کی ایک جماعت نے اس کو نقل کیا	کر وہ آئمہ اجماعت از اکابر ائمہ کر کیجے
ہے جن میں سے ایک امام شافعی بھی ہیں اور	آرائشوں امام شافعی استیلاۃ نبی الامام
امام ابو الحسن اشعری نے فرمایا ہے کہ حضرت	ابو الحسن الاشعری ان تغیل ابی بکر
صدیقؓ و تابعینؓ کی افضلیت تمام امت پر	تبعہ علی بقیۃ الابرار قطعی وفد
قطعی (میرزا غلام احمدؒ) ہے اور حضرت علی	نواقر علی رضی اللہ عنہما فی خدشہ
مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے تو ترکہ طود پر ثابت	و کر می ممکنہ دہین ہلم الخفاص
ہے کہ اپنے اپنی خلافت کے زمانہ میں انھیں	سبعۃ ان اب بکر و عمر

افضل الامت

دفتر دوم ص ۲۱

چند اہل خلافت ہیں اور اپنے تابعین کی کثیر
جماعت کے سامنے اعلان فرمایا کہ جو کچھ میں
بزرگترین امت ہیں۔

اسی دفتر میں ایک حوالہ مکتوب آپ نے رکن سلطنت خاں جہاں کو لکھا ہے جس
میں آپ نے تمام ضروری عقائد تحریر فرما دیئے ہیں۔ لکھا اس لحاظ سے کہ اگر اس کو نہ
عقائد نامہ کہاجائے تو بھی ہوگا۔ اس میں خلافت راشدہ اور خلفاء راشدین (رضی اللہ
عنہم اجمعین) کے متعلق فرماتے ہیں۔

حضرت حاتم الانبیاء و علیہم السلام والصلوات
کے بعد حضرت مطلق اور امام برحق حضرت ابو مہدی
ہیں رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان کے بعد حضرت عروج
اور کے بعد حضرت عثمان اور ان کے بعد حضرت
علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ۔ دریاں صحرات کی
افضلیت بھی ایسی ترتیب سے ہے یعنی سب سے
بڑا درجہ حضرت صدیق اکبر کا ہے ان کے بعد اوروں
عظم کا ان کے بعد حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا
بعد ازاں حضرت علی رضی اللہ عنہ کا (رضی اللہ عنہم اجمعین)
اور شیخین کی فضیلت صحابہ و تابعین کے جامع
و اتفاق سے ثابت ہے۔ حضرت امیر کرم اللہ
وجہہ فرماتے ہیں کہ جو کوئی مجھے حضرت ابو کرم و ہدیہ
پر فضیلت دے گا وہ مغرور ہے اور میں اس کو
کوڑوں کی سزا دے دوں گا جس طرح (فرما کر تے
والوں کو دی جاتی ہے۔

۱۸۱ م برحق و خلیفہ مطلق بعد از حضرت
حاتم الرسل علیہم السلام والصلوات
حضرت ابو بکر صدیق است رضی اللہ تعالیٰ
عنہ بعد ازاں حضرت عثمان ذوالنورین
است رضی اللہ تعالیٰ عنہ بعد ازاں حضرت
علی بن ابی طالب است رضوان اللہ تعالیٰ
علیہ و افضلیت ایشیٰ و ترتیب خلافت
است افضلیت حضرات شیخین یا چار
صحابہ و تابعین ثابت شدہ است حضرت
امیر کرم اللہ وجہہ میفرماتے

کسی کہ فرما دے ابی بکر و عمر افضل ہیں مغرور
است و اور اتنا زیادہ تو تم چنانکہ مغرور
راہزنند۔

(مکتوب نمبر ۶ دفتر دوم ص ۲۱)

بعض الہامی معارف:

افضیت شیخین اور سفراء خلفاء اربعہ کے باہمی فرق مراتب کے متعلق کہیں کہیں آپ نے رسمی علوم اور اصطلاحی دلائل سے گزر کر سر اور ولعائن کے رنگ میں بھی کلام کیا ہے بخود ان کے دفتر اول کے ایک مکتوب میں قرآسی رنگ میں اتنا لکھا ہے کہ گدہ الہامی معارف کا چشمہ ہی پھوٹ پڑا ہے۔ یہ مکتوب حضرت خواجہ محمد اشرف کابل کے نام ہے اس کے بعض حصے تو عام اہتمام، بلکہ توسیطین کی عقول سے بھی بالاتر ہیں اور بعض ایسے بھی ہیں جن کو ارباب داناں بھی سمجھ سکتے ہیں۔ یہاں اسی حصہ کا اقتباس درج کیا جاتا ہے (ترجمہ بطور حاصل مطلب مرقن کیا جائے گا۔)

حمد للہ اور تبلیغ الدیوت معلوم انوی
خواجہ محمد اشرف کو معلوم ہو کہ حضرات خلفاء اربعہ
(رضی اللہ عنہم جہین) کے فضائل و کمالات کے
متعلق بعض خاص علوم و معارف در حق تعالیٰ کے
بخشنے ہوئے عجیب و غریب اسرار و لطائف
حوالہ قلم کرتا ہوں، ترجمہ سے نہیں۔ حضرت
صدریق اکبر و حضرت فاروق اعظم رضی اللہ
عنہما، اگر اگرچہ کمالات محمدی حاصل ہیں اور یہ
حضرات ولایت مصطفیٰ کے درجات پر
ملے کر یکے ہیں تاہم انبیاء سابقین میں ان کو
بمجاہد ولایت حضرت ابراہیم خلیل اللہ سے
اور باعتبار دعوت و مقام نبوت سے متعلق
ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے منسوب اور
مشابہت خاص سے اور حضرت عیسیٰ و دانیال
رضی اللہ عنہم کو ولایت و دعوت و دوزخ میں

بعد الحمد للہ تبلیغ الدیوت معلوم انوی
اور تہذیب خواجہ محمد اشرف یاد بعضے زعماء مذہب
و اسرار عجیب و غریب لطیفہ و معارف تریف
کہ اکثر انہما تصدیق لفظی و کمالات حضرت
شیخین و ذی النورین و حیدر کرداشتہ
بحسب فہم حاضر خود مینویسید بگوش ہوش
استماع فرمانید۔ کہ حضرت صدیق
و فاروق باہر و حصول کمالات محمدی
و حصول درجات ولایت مصطفیٰ عجیب
و علی اکمل و الصلوٰۃ و السلام در میان انبیاء
ما تقدم در طرف ولایت مناسبت بعفرت
ایہم صلوات اللہ تعالیٰ و تسلیت علی انبیاء
و علیہ و آئندہ و در طرف دعوت کہ مناسب
مقام نبوت است من سبب بحضرت
موسیٰ و آئندہ صلوات اللہ تعالیٰ و تسلیت

میں حضرت فرح علیہ السلام سے مناسبت خاصہ ہے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی نسبت و دعوت و دوزن کے اعتبار سے حضرت عیسیٰ سے خاص مناسبت ہے۔ اور یہ کہ حضرت عیسیٰ روح القدس کا کلمہ اللہ ہی اس لیے برنسبت حجت نبوت کے ان میں ولایت کی حجت غالب ہے اور اس مناسبت سے حضرت علی رضی اللہ عنہ میں بھی ولایت کی حجت غالب ہے۔

علی نبیہ علیہ السلام و حضرت ذوالنورین و ہر دو طرف مناسبت بھرت فرح دارند صلوات اللہ تعالیٰ و آلیہما علی نبینا و علیہ و حضرت امیر و ہر دو طرف مناسبت بھرت عیسیٰ دارند صلوات اللہ تعالیٰ و آلیہما علی نبینا و علیہ و ہر دو طرف مناسبت بھرت است و کلمہ و لا جرم طرف ولایت در ایشان غالب است و نہ جانب نبوت و نہ حضرت امیر نیز بواسطہ آئی مناسبت طرف ولایت غالب است۔

پھر ایک دقیق تحقیق کے بعد فرماتے ہیں

حضرت صدیق اور حضرت فاروق علی فرق مراتب نبوت محمدی کے بار کے حامل ہیں۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ مناسبت حضرت عیسیٰ و ہر دو طرف مناسبت ولایت و جبر سے ولایت محمدی کے بار کے حامل ہیں اور حضرت عثمان ذوالنورین اپنی درمیان فیضیت کی وجہ سے نبوت محمدی اصلاً ولایت محمدی دونوں نسبتوں کے حامل ہیں۔ اور ہو سکتا ہے کہ اس لحاظ سے بھی ان کو ذوالنورین کہیں۔

حضرت صدیق و فاروق حامل بار نبوت محمدی اند علی اختلاف مراتب و حضرت امیر بواسطہ مناسبت حضرت عیسیٰ و ہر دو طرف مناسبت ولایت حامل بار ولایت محمدی و نہ حضرت ذوالنورین باعتبار بند خیمت حق با کمال ہر دو طرف فرمودہ اند و تو انہ کو کہ بایں اعتبار نیز ایشان را ذوالنورین گویند۔

پھر چند سطور کے بعد فرماتے ہیں

اور چونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ پر ولایت محمدی کی نسبت کا اثر غالب ہے اس لیے اولیٰ را ائمہ کے اکثر سے اپنی سے نسبت رکھتے ہیں اور نسبت سے گوشتیگر

و چون امیر علی بار ولایت محمدی فرمودہ اند اکثر سلاسل اولیاء و بابائی شتیب گشت و کالات حضرت امیر پیش از کالات حضرت

حضرت شیخین برا کثر ادویہ و عزلت کما کالات
ولایت مخصوص انداز ہر شد اگر نہ اجماع
اہلسنت بر افضلیت شیخین بر دے کشف
اکثر ادویہ و عزلت با فضیلت حضرت امیر
سلم کہ دے نہ یار کہ کالات حضرت شیخین
شہید کالات، نبیہ و است عظیم الصلوات
و التسلیمات و دست ارباب ولایت از دہان
آن کالات کو زیاد است و کشف اور باب
کشف بر اسطہ عمود حیات آنہ در وہ کالات
ولایت در حجاب، کالات کا مدح و روح
فی الطریق نذک کالات ولایت زیر انداز
برائے عروج بر کالات نبوت۔ پس مقدرات
را از مقاصد چہ خبر بود مہری سالار
مطالب چہ شعور۔ امر و زاین سخن
بر اسطہ نجد عہد نبوت بر کثر سے گزراں
است و از قبول و در لیکن چہ توان
کہ دست

در پس پائین طوطی منعم داشتہ زندہ
آنچہ استاذ ازل گفت کمر میگویم
اما الحمد للہ سبحانہ و العزیز گنگو
بعد سے ہلست شکر شد تعالیٰ سیم نفتم
و ہر اجماع این متنق است لای اشیاء
بہ کشف و خبر ندو جہانی را تفصیل اس فقیر

ادویہ پر بن کو صرف کالات ولایت ہی سے حصہ
ملا ہے اور کالات نبوت سے ان کو نسبت نہیں
ہے، حضرت امیر کے کالات حضرت شیخ سے
زیادہ ظاہر ہوتے ہیں۔ حتیٰ کہ اگر شیخین کی افضلیت
پر اہل سنت کا اجماع نہ ہوتا تو نہ اکثر ادویہ کا کشف
حضرت علی مرتضیٰ ہی کی افضلیت کا فیصلہ کرتا
کیونکہ حضرات شیخین کے کالات نبیہ عظیم الام
کے کالات کے مشابہ ہیں اور ان کو بابہ ولایت
کی دستبرد ہوا ہوا کہ نہیں ہے اور نیز ان کشف
داروں کے کشف کی پیدائشی دن «شیخ و کالات
کی بندی سے نیچے ہی نیچے ہے۔ ہاں ہاں؛
کالات ولایت ان کالات نبوت کے مقابلہ
میں بالکل ایسے اور پیش پا افتادہ ہیں۔ کالات
ولایت تو کالات نبوت کی بلند یہ سنگ پہنچنے
کے لیے نہیجہ ہیں اور ان دونوں میں مقدمات
اور مقاصد یا مبدی اور مطالب کی نسبت ہے
نبوت کی روشنی سے دوسری کے باعث صبت
ممکن ہے کہ اگر ایسے بات بہت ساری پہ گراں ہو
اور وہ اس کو ماننے کے لیے تیار نہ ہوں لیکن
یہ کیا کروں اور کیا کر سکتا ہوں۔ میری مثال تو
طوطی کی سی ہے۔ یہ کہ نے واسطے جو اس کو کہا
دیا ہے وہی اس نے بول دیا۔ ہر حال اللہ کا
شکر اور اس کا احسان ہے کہ میں اس بارہ میں

تانا ازما یکہ کیا کلمات تمام نبوت جتنا بعثت پیغمبر
خود رسا نیند و انراں کلمات ہیو تمام
نہ دادند بر ذلک شیخین مطہرین کشف
اطلاعیہ نجشیدہ و غیر از تقلید را ہے
نفرودند لکھند متبذلذی حدائق لہذا
و صاحب لکھندی دولا فکھد فکھد
لقد جادت سی سہر سیاہی

روز سے پیغمبر نقل کرد کہ تو ست تہ اند
کہ نام حضرت امیر و پیشہ تہ تہ کہ وہ اند نہ نظر
رسید کہ حضرت شیخین و خصالہی آن
وطن چہ باشند بعد از تویر نام ظاہر شد کہ
دحول این نامت در بہشت ماستعرب و
تجوینہ این دو اکابر خواہد بود گویا حضرت
صدیق بر در بہشت ایستادہ اند و تجوینہ
و نول مردم سے فرمودند و حضرت فاروق
دست گرفتہ بدوین سے بر نہ و مشہور
میگرد کہ گویا نام بہشت خود حضرت
صدیق ملامت در نظر این حقیر حضرت
شیخین را در میان چہ صاحب شان علیہ
است و در چہ منفردہ گویا پیچ احمد سے
مشارکت نہ دارند۔

حضرات ملکہ بہشت کی رسے کے برافق ہوں اور
دن کے جہان سے متفق۔ ان کو جو چیز استدلال
سے معلوم ہوئی تھی مجھ پر اس کو منکشف کر دیا گیا
تھے اور جو بات ان کو بالاجمال دریافت ہوئی
تھی وہ مجھ پر بالتفصیل ظاہر کر دیا گیا ہے۔ اس
فقیر کو ترجیح تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
تبعیت اور آپ کے طفیل میں کلمات تمام نبوت
تک پہنچا نہیں دیا گیا اور ان سے کافی حصہ نہ
پہنچا فرمایا گیا کتنی عجب یہ فضائل شیخین کی
اطلاعیہ ہی نہیں دیکھی اور اس بارہ میں سوائے
تقلید کے کوئی راہ ہی نہیں دکھائی گئی۔ میں چہ
ہے اس خدا کہ جس نے ہم کو ہدایت دیا اور
اگر وہ رہنمائی نہ فرماتا تو ہم راہ یاب نہیں ہو سکتے
تھے۔ ایک دن ایک شخص نے تعقی کیا کہ کھنے
والہن سے کھتا ہے کہ حضرت علی رضی کا نام باہی
جنت کے دروازے پر لکھا ہے۔ دل میں نیٹا
آبا کہ پھر اس جگر حضرت شیخین کو کیا خصوصیت
حاصل ہوگی؟ تو جہ سے معلوم ہوا کہ جنت میں
اس امت کا داخلہ اپنی مرد و زن و بچوں کی تجویز
اور سوا میر سے ہوگا۔ گویا صدیق اکبر جنت
کے دروازہ پر کھڑے ہیں اور لوگوں کا داخلہ
تجوینہ کرتے اور حضرت فاروق گویا بائیں بازو
کو اندر لے جاتے ہیں اور یہ نظر آتا ہے کہ گویا

فضائل ایشان پر بیان نہ فرماید اور ہر چہ یار
کہ سخن از قرب گوید و قطرہ را چہ قابل کثرت
بحر عاں بر زبان آورد اولیاد کہ برائے دولت
خلق مرجع ائمہ دین و طرف دلالت
و دولت بہرہ دارند و علامہ محمد بن ابی طالب
و تبع تابعین بنور کشف کج فرست صاف
و اجارہ متا لہ فی الجہد کالات شیعین برا
در یافتہ اند و شمر از فضل ایشان شش
ناچار حکم با فضیلت نشان نموده مذہب
ایں معنی چہ فرمودہ اند و کشتہ کو بر خفا
ایں اجتماع ظاہر شدہ بر ہم صحبت مل
نمودہ اعتبار نہ کردہ اند کہ گفت و خلاصہ
فی الصدرا الاول افضلستہما
مکاروی ابقری عن ابن عمر قال
کما فی زمن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
لا تعدد فی بکثر احدنا شمر عمر بن
شمر عثمان شمر اسراف صلی ج
نہی صلی اللہ علیہ وسلم لا
نفاضل بینہم — و فی
روایۃ لابی جعفر قال کنا نقول و
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
حقی افضل امہ النبی صلی اللہ علیہ
وسلم بعد الا ابو بکر شمر عمر شمر

بفرمودی ہے پس اس نزدیکی اور وافی حضرت
کی وجہ سے اخصیت اپنی کہ ہے یہ ناچیز حضرت
شیعین کے فضائل کے متعلق کیا بیان کرے اور
کہ نہ کہ لب کشائی کرے اور نہ کہ کلام طاعت کہ آقا
کی باتیں کرے اور نظرہ کی کما ہستی کہ جان کے زخار
سمندر کے متعلق ربان کھوے اور اولیاد کلام
جن کو دعوت خلق کلام سپرد ہے اور جنہیں کلام
و دولت مدد فرما چیزوں سے حصہ و تر ملا ہے
انہوں نے کشف صبح کی روشنی میں اور تائید
تبع تابعین میں سے ائمہ مجتہدین نے اپنی فراست
صادقہ اور احادیث و آثار متواترہ سے حضرات
شیعین کے کلمات دریافت کیے ہیں اور ان کے
فضل مل رہے ہیں سے بیت محمود اس حصہ ان کے علم
جو آیا ہے ایسا راہبوں نے حضرات شیعین کی اخصیت
کا حکم لگایا اور اس پر اجماع کیا اور ملے کو دیا کہ اگر
کسی کو اپنے کشف سے اس کے خلاف ظاہر ہو تو
غیر صحیح اور نامعتبر ہے — — — اور بعد اخصیت
شیعین کے خلاف کسی کا کشف کیونکر معتبر ہو سکتا ہے
حالانکہ صدر مملکت و مدبر بنی امیہ ان کی اخصیت مسلم ہو
چکی تھی جبکہ امام بخاری نے حضرت ابن عمر سے روایت
کیا ہے کہ ہم جب خدمت میں ابو بکر کے برابر کسی کو نہ سمجھتے
تھے پھر عذر کو پیش نہ کرنا کے بعد تمام صحابہ
کو چھوڑ دیتے تھے اور ان میں سے کسی کو دہرے پر

عشقانی رضی اللہ تعالیٰ عنہما

خصیت نہیں دیتے تھے۔ اور ابو دائود کی روایت
میں اس طرح ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
درمیان اس دنیا میں روفی، روز تھے تو ہم کہا کرتے
تھے کہ اس امت میں اصل ترین ابو بکرؓ ہیں۔ پھر
شانِ زہ (رضی اللہ عنہم جیسے)

مکتبہ مدہ ۲ ص ۲۵۱

انصیت شیخین کے مسند پر بعض اور کتابیں ہیں بھی حضرت مجدد علیہ الرحمہ سے
قسم کے معارف ارقام فرمائے ہیں، لیکن ہم مقصد اختصار یہاں انہیں قیاسات پر اکتفا کرتے
ہیں اس آخری مکتب کے قیاسات سے دوسرے نامور فرامند و عجیب و غریب اسرار
و لطائف کے علاوہ ناظرین کو کم کو اس سوال کا جواب بھی معلوم ہو گیا ہو کہ اکثر سلاسل اولیاء
اللہ کا اقتساب حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے قبول ہے؟ اور عام ارباب ولایت کو خدایہ
مرتضوی ہی سے زیادہ مناسبت کی وجہ کیا ہے؟ اور نیز اس مکتب شریف سے یہ عقیدہ
بھی حل ہو گیا کہ بعض ارباب ولایت بر حضرت علیؓ کے فضائل و کمالات بہ نسبت حضرت
شیخین کے ہوں زیادہ مشکست ہوتے ہیں تو اس کا سبب اور غٹ کیا ہے؟

حضرت مجدد علیہ الرحمہ کی تحقیق صرف غور و ذکر والی تحقیق نہیں بلکہ الہامی تحقیق اور نوانی
ملقین کا خاصہ یہ ہے کہ حضرات شیخین کو چہ کہ تمام نبوت سے زیادہ قرب ہے اور
نسبت کمالات نبوت کا زیادہ غلبہ ہے اس لیے ان کے کمالات خاصہ تک ان عام ارباب
ولایت کی رسائی نہیں ہوتی۔ جن کی پرواز صرف تمام ولایت تک ہے۔ اور چونکہ حضرت
علی مرتضیٰؓ میں ولایت کی حجت ہی غائب ہے اور ان پر کمالات ولایت ہی کا غلبہ ہے
اس لیے عام ارباب ولایت ان کے کمالات و فضائل کا ادراک خوب کر سکتے ہیں اس واسطے
حضرت امیر کے فضائل و کمالات بہ نسبت حضرت شیخین کے ان پر زیادہ مشکست ہوتے
ہیں اور اسی قرب و مناسبت کا یہ اثر ہے کہ ادید اللہ کے اکثر سلاسل حضرت علی مرتضیٰؓ
سے نسبت رکھتے ہیں۔

حق تعالیٰ حضرت مجدد علیہ الرحمہ کے مرقوم رک کو منور فرمائے اس تحقیق انیق نے

مکتبی انجمنیں ملاحظہ کریں اور مکتبی تاریکیوں کو روشنی سے بدل دیا۔ روح مجدد شاد باد!

حضرت علیہ رحمۃ نے اپنے متعدد کاتبین میں نہایت صفائی کے ساتھ یہ بھی تصریح فرمائی ہے کہ افضلیت شیخین کا عقیدہ اہل سنت کے ضروریات اور اجماعیات میں سے اور اس سے اخذ نہ کر کے والا اہل سنت سے خارج ہے۔ چنانچہ دفتر ادبی کے مکتوب ۳۹ میں ارقام فرماتے ہیں:

کسیک حضرت امیر الفضل از حضرت صدیق
جو کہ فی حضرت علی مرتضیٰ کو حضرت صدیق اکبر
سے افضل کہے وہ اگر وہ اہل سنت سے خارج
ہے۔

حضرت عثمان کی افضلیت

معلوم ہو چکا ہے کہ جہور اہل سنت کے نزدیک حضرات خلفاء اربعہ کی فضیلت کی ترتیب بھی یہی ہے۔ جو خلافت کی ترتیب ہے یعنی جس طرح شیخین کے بعد حدیث کے قیام سے حضرت عثمان فرائدین کا غیر سے اسی طرح فضیلت کے لحاظ سے بھی ان کا قیام مرتبہ ہے اور حضرت علی مرتضیٰ جو تھے غریب ہیں (رضی اللہ عنہم اجمعین) لیکن بعض حضرات اہل علم سے حضرت عثمانؓ کی افضلیت کے بارہ میں تردد اور توقف بھی ظاہر ہوا ہے۔ بجا ہے کہ ایک عظیم سبب سے لیکن درحقیقت اس کا قیام بھی حیل و تدبیر صحابہ کرام کا تشہید ہے کہ چونکہ حضرت علی مرتضیٰ کے جوتے پچھلے وقت (یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کامل نیابت و حاشینی) کے لیے حضرت عثمانؓ کا انتخاب جلیل اللہ صحابہ کرام کی ایک مجلس شورائی ہی نے کیا تھا، اگرچہ اس مجلس شورائی نے (جس میں خود حضرت عثمانؓ و حضرت علیؓ بھی شامل تھے) آخر کار انتخاب کے بارے میں اختلافات عبد الرحمن بن عوف کو دے دیے تھے۔ لیکن حضرت عبدالرحمنؓ نے تنہا اپنی رائے سے فیصلہ کرنا مناسب نہ سمجھا اور اس وقت مزید طیبہ میں ان کی نظر میں ہو۔ صاحب اراکے اودق بن مشورہ حضرات تھے خفیہ طور پر اودق صلب سے فرداً فرداً انہوں نے رائے حاصل کی، ان کا بیان ہے کہ مجھے دو شخص بھی ایسے ملے جو حضرت

کو حضرت عثمان پر ترجیح دیتے ہوں۔ اور اس لیے انہوں نے حضرت عثمان کو ہی منصب خلافت تفویض کر دیا۔

بیرحال حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی افضلیت اور بہ نسبت حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ان کی فوقیت بھی گویا جہور صحابہ کرام کی متفقہ رائے ہے، پس اس سے اشتکاف کرنا گویا تمام صحابہ کرام کو حق علی قرار دینا ہے اور بلاشبہ شیعی خیالات کے دل میں گھسنے کے لیے یہ پہلا چہرہ دروازہ ہے۔ اس لیے حضرت مجدد علیہ الرحمہ نے اس کا افسار بھی ضروری سمجھا اور صاف اس مقام فرمایا:

اکثر علماء اہل سنت بعد ائندہ کہ افضل مجددانہ
شیخین عثمان است، پس علی و مذہب ائمہ
اور بعد محمد بن نیز نہیں است و کہنے کہ در
فقیہیت عثمان از امام مالک نقل کردہ اند
قاضی عیاض گفتہ کہ اور جو کہ کردہ است
از ترقف مسوئے تفضیل عثمان و قرین گفتہ
است ہو الاصح ان شاد اللہ تعالیٰ۔

بکر علماء اہل سنت اس مسلک پر ہیں کہ حضرت عثمان
کے بعد افضل ترین امت حضرت عثمان ہیں، اور
لی کہ بعد حضرت علی رضی اللہ عنہ اور ائمہ اربعہ کا درجہ
ہی ہے۔ اور بعض لوگوں نے جو امام مالک سے
افضلیت عثمان کے بارہ میں ترقف نقل کیا ہے
اس کے متعلق امام قاضی عیاض مالک کا بیان ہے
کہ امام مالک نے اس سے رجوع فرمایا اور آخر
الافضلیت عثمان کے قائل ہو گئے تھے، علامہ
قرینی نے بھی اس کی تصدیق و تصحیح کی ہے۔

یہ ناچیز عرض کرتا ہے کہ اس بارہ میں حافظ علامہ ابن تیمیہؒ نے منہاج السنہ میں اس کے
متعلق حضرت امام مالک کا جو ایک مقولہ نقل کیا ہے۔ اس کے بعد تو سکوت یا توقف کا احتمال
باقی ہی نہیں رہا، منہاج میں امام مالک کا ارشاد حضرت عثمان و حضرت علی کے باہمی تعاضل
کے باب میں یہ مقولہ ہے: "لا يجعل من خاض في دعاء المسلمين لكن لم يخلص
فيها؟"

اس کے بعد مجدد علیہ الرحمہ نے حضرت امام اعظم ابوحنیفہؒ کے ایک ارشاد سے پیدہ ہونے
والے ایک شبہ کا جواب دیا ہے، اسی شبہ اور اس کے جواب کا حاصل یہ ہے۔

کہ حضرت امام اعظمؒ نے ارشاد فرمایا ہے کہ اہل سنت و جماعت کی علامات
ہیں اے شیخین کی افضلیت کا اعتقاد اور تحقیق و حضرت عثمانؓ و حضرت
علیؓ سے محبت رکھنا بھی ہے

بادی النظر میں اس سے شدید ہوتا ہے کہ حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ کے مراتب میں
شاید کوئی فرق نہیں۔ اسی کا جواب دیتے ہوئے حضرت محمد طبرانیؒ فرماتے ہیں۔
کہ جن لوگوں کو یہ شبہ ہوتا ہے انہوں نے حضرت امام کے اس ارشاد کی دفع
اور اس کے عمل کو نہیں سمجھا، اصل بات یہ ہے کہ اختلافات اور فتنے سور اتفاق
سے حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ ہی کے زمانہ میں ہوئے ہیں۔ اس وجہ سے
بعض لوگوں کو ان بزرگوں کی طرف سے برہمنی اور کدورت پیدا ہو سکتی ہے۔
حضرت امام نے اس ضرورت حال کو پیش نظر رکھتے ہوئے تحقیق و حضرت
عثمانؓ و حضرت علیؓ کی صرف محبت و زودت کو شعار اہل سنت میں مستحضر
دیا ہے۔ اور اس جگہ ان بزرگوں کے باہمی فرق مراتب سے انصاف اٹھانا
کوئی بحث بلکہ اس کا کوئی لحاظ بھی نہیں ہے۔
آخر میں حضرت محمدؐ فرماتے ہیں،

کُتِبَ وَکُتِبَ الْحَقِیْقَةُ مَشْهُوْنَهُ بِأَنَّ اِفْضَلِیَّتَهُمْ عَلٰی تَرْتِیْبِ
خُلَافَتِهِمْ

یعنی اور کھلا حضرت امام اعظمؒ کے متعلق ترقیب باہم تفاسیر میں حضرت
عثمانؓ و حضرت علیؓ کا خیال کہہ کر قائم کیا جاسکتا ہے۔ حالانکہ کتب متقیہ اس
تصریح سے بھری پڑی ہیں کہ ان کی افضلیت علی ترتیب خلافت ہے۔

ہاں ہر حضرت مجدد و حجت الہ علیہ کو اس حقیقت سے بھی انکار نہیں ہے کہ حضرت
عثمانؓ کی افضلیت حضرت علیؓ وغیرہ دیگر صحابہ کرام پر اس درجہ یقینی اور قطعی نہیں ہے
جس درجہ کہ حضرات شیخین کی افضلیت جمیع صحابہ کرام پر چنانچہ اسی مکتوب میں
فرماتے ہیں،

بالجملہ افضلیت مستحقین یقیناً است افضلیت
حضرت عثمان و دن اوست اما احمد بن
سنت کہ مگر افضلیت حضرت عثمان را
بلکہ افضلیت شیخین را نیز حکم بکنہ کنیم و
مقتدع و قتال و نیم۔

الحاصل حضرت شیخین کی افضلیت یقیناً ہے اور
حضرت عثمان کی افضلیت اس حکم درجہ کی تاہم
زیادہ احتیاط اس میں ہے کہ افضلیت حضرت
عثمان کے منکر (بلکہ حضرات شیخین کی افضلیت
کے بھی منکر) کا فرق نہ کیا جائے ہاں ہم اس کہ
صاحب دعوت اور گروہ جانیں گے۔

بعض صحیح کل "اور" و "و" و "و" و "و" کے مدعی کہا کرتے ہیں کہ یہ تفصیل کی
بحث کی فضول اور لغو ہے۔ ہم تمام صحابہ کو برابر سمجھتے ہیں آج کل اس قسم کے "و" و "و" و "و" و "و"
کی بڑی کثرت ہے۔ حضرت مجدد علیہ الرحمہ الیہوں کے متعلق اسی مکتوب شریف میں
فرماتے ہیں

و انکہ ہر را برادر و نداد فضل یکے بر دیگرے
فضل و انکار و ہر العنصر است عجیب
لو انقصی کہ احاطہ بل حق انقصی و دوند
(مکتوب ۲۳ ص ۳۳ ج ۱)

اور ہر شخص کہ سب کو برابر جانے اور ان کے باہمی
تفاضل اور فرق مراتب کو محسوس نہ کرے وہ جو داعی
و ہر العنصر ہے اور عجیب احمی کہ تمام بل حق
کے اجتماع مسئلہ کو فضول کہتا ہے

مشاہیر اہل صحابہ اور صحابہ بن علی (رضی اللہ عنہم)

شیخو ماسان جن ہیروؤں سے عوام سنیوں کو غور و غما کرتے ہیں ان میں سے ایک مسئلہ
صحابہ کرم کے ان نزاعات اور محاربات کا ہے۔ جو حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے عہد
خلافت میں واقع ہوئے۔ حضرت علی مرتضیٰ کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے قریب و درودہ کی
قربت پھر ان کے مفاسد و کمالات اور ان کی اسلامی خدمات ان چیزوں کی وجہ سے مسلمان
کو تنہا بہ مرتضوی سے جو عقیدت و محبت ہو سکتی ہے نظر ہر ہے۔ چنانچہ شیعہ جماعتی راہ سے
نار و صف اور عوام سنیوں کے دلوں میں اترتے ہیں اور صحابہ کرام کے اعتدالی اختلاف و نزاعات
اور مشاہیر اہل صحابہ کرم کو اپنی حد شیعہ کرائی کے ساتھ ان کے سامنے پیش کرتے ہیں۔ اور

ابتداءً ان کے سادہ ذہن میں یہ بچانے کی کوشش کرتے ہیں کہ صحابہ میں گم یا دودہ پارٹیاں تھیں ایک پارٹی "حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی اور دوسری "پارٹی ان کے مخالفین کی اور یہ دوسری پارٹی حضرت علیؑ سے ایسے مخالفت چھین چاہتی تھی اور جل و صفین کی لڑائیاں اور دوسرے اختلافات سب اسی سلسلہ کے تھے، اس کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ عوام کو تفصیل واقعات اور اصل حقائق سے بے خبر ہوتے ہیں اور اسی کے ساتھ ان کو حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے ساتھ سچی محبت اور سچی عقیدت ہوتی ہے وہ حضرت علیؑ سے اختلاف کرنے والے صحابہ کرام یعنی حضرت عائشہ صدیقہ - حضرت زبیر - حضرت طلحہ - حضرت عمر بن العاص اور حضرت معاویہ وغیرہ سیکڑوں اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بظن ہر جیسے ہیں اور کبھی یہ بدظنی سے دہر گئی تک پہنچ جاتی ہے۔

حضرت محمد علیہ الرحمہ نے اس اصولی گمراہی کے فائدے کے بجائے پورے زور و قہم صرف کیا اور باب مزیہوں پچاسوں مکتوبات میں ان مشاجرات و محابرات کی صحیح نوعیت پر روشنی ڈالی ہے۔ چند اقتباسات ملاحظہ ہوں۔

مکتوبات کے دوسرے دفتر میں حضرت کا ایک طویل مکتوب درج ہے جو یہ ہے اور اس میں خصائل شیعہ اور شہادت شیعہ ہی پر بحث ہے، خواجہ محمد تقی کے نام ہے (یہ حکومت وقت کے اعلیٰ عہدہ دار تھے۔ جیسا کہ خود مکتوب کے ابتدائی حصہ سے معلوم ہوتا ہے) اس مکتوب میں صحابہ کرام کے ان نزاعات اور مشاجرات کے متعلق ارقام فرماتے ہیں:

ابنعت شکر اللہ سیحہ مشاہیرت و منازعات
اصحابہ ایشرو بدخائل نیک محمدی میزاند
و از ہوا تعصب و ذریعہ تندازی انکار فرم
ایشان در صحبت خیر البشر علیہ و علیہم صلوات
و تمجیدات فر کی شدہ برو سینہائے
ایشان از عداوت و کینہ پاک کشتہ خایہ

امت صحابہ کرام نہ سوان اللہ علیہم اجمعین کے ساتھ
و اختلافات کو اچھے عامل پر محمول کرتے ہیں، اور
نوازش نبوی و تعصب وغیرہ سے دور رہتے ہیں
یونکہ حضرت خیر البشر صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت کے
اتر سے ان کے عوس و فہر گشتے تھے اور اپنے
عد و قہر اور کینوں سے قطع پاک۔ - پیش آئیں

قیمت کو اس میں سے ہر رنگ کی ایک رٹھے
 نفس اور پناہ اجتہاد اور معلوم سے کہ ہر عقیدہ پر ہے
 اجتہاد اور صواب پر کے مطابق عمل کرنا واجب ہے
 میں، خلافت را کی وجہ سے برحق لغت اور لغت
 ناگزیر برٹی اور ہر ایک نے اپنی رٹھے کے مطابق
 عمل کرنا ضروری سمجھا لیا کی یہ طاقت رٹھے
 حق کی حقیقت کے رنگ میں غمی ذکر نفس مارہ
 کی خواہش ہے۔

ما فی الہام چون ہر کم مارا سے اجتہاد
 بود و ہر جہت را عمل موافق را سے
 بود و جبب مفرودت در بعض امور
 بسبب، حق لغت آرد و مخالف و تباہت
 لازم گشت و ہر کیے را عقیدہ رٹھے خود
 صواب آمد پس حق لغت نشان در رنگ
 موافقت را سے حق بودہ نہ را سے ہوا
 موس نفس مارہ۔

(مکتوب ۱۱۱ و فردوم ۱۴)

پھر چند سطر کے بعد اتمام فرماتے ہیں
 ہماراں جم غفرانہ از اہل اسلام و زائد
 اصحاب اور بعضے از ایشاں مشرب
 جنت تکفیر و تشیع ایشاں مرسوں
 نیست اکبرت کلمۃ تحسین اخو ہمد
 قریباً نصف دین و شریعت را
 نزدیک است کہ ایشاں تبیع کرد
 باشند اگر ایشاں ملعون باشند اعمد
 و شریعت سے تیزو

جن لوگوں کے حضرت علی سے نزاعات ہوئے اور
 جنگ و قتال تک نہ رہے یہی وہ اہل اسلام کی بہت
 کثیر جماعت ہے اور اس میں سے بہت سے جلیل
 القدر صحابی ہیں اور ان میں سے بعض تو وہ پیر
 ہیں کہ دنیا ہی میں نبیوں سے جنت کی شہادت
 ملی چکی ہے نہ کہ تکفیر اور اعلیٰ نہ نہ کرنا بیگناہ
 کوئی معذرت نہیں ہے۔ وہیں و شریعت
 کا قریباً نصف حصہ یہ ترک کرنا جو انہی کی رسالت
 سے امت کو پہنچا ہے اگر وہ بھی خروج و ملعون
 ہر حائیں آزاد صاحبی بے اعتدال ہو جائے

میرا مکتوب میں چند سطر بعد فرماتے ہیں:

معلوم ہونا چاہیے کہ ضروری نہیں ہے کہ تمام
 خلافتی امور میں حضرت علیؑ ہی برحق اور ان

بابہ و انست لازم نیست کہ ائمہ و جمیع
 احمد خانیہ حق باشند و مخالف ایشاں

بر غلط سر چند دسامر محارب حق بجانب
امیر بود و نریا کہ بسا است کہ در حکام
خلا فیہ صدر اول مد رتبا بعین و انجمن
مد بسب غیر امیر را اختیار کرد اند و حکم
بآن مذہب کردہ اگر حق بجانب امیر
متعین بودے بحدائق آن حکم نہ کرے
پس بر حق لغت اوینہ گنہاں اقرض
باشد و مخالفان مطعون و محام
نیامشند

ہے اختلاف کرنے والے ناحق پر۔ اگرچہ یہ مسلم
ہے کہ ان جنگوں میں حق حضرت علی ہی کی طرف تھا
لیکن پھر بھی یہ نہیں کہا جاسکتا کہ ہر اختلافی مسئلہ
میں وہی بر سر حق تھے۔ ہم دیکھتے ہیں کہ بہت
سی جنگوں میں ان کے اختلافی مسائل میں علویان
و ائمہ عہدین نے حضرت علیؑ کے مسلک کو چھوڑ کر دوسرے
مسلک اختیار کیا۔ بعد ازاں اس کے مطابق حکم دیا۔
حالانکہ اگر حق بنی کی جانب متعین ہوتا تو حضرت
بسا نہ کرتے۔ پس صرف حضرت علیؑ کے اختلاف
کرنے کی بنا پر ائمہ اثنی عشر کی گنہائیں نہیں ہے اور ان
اختلاف کرنے والوں پر طعن و ملامت کرنا رو
نہیں ہو سکتا۔

اسی دفتر کے مکتوب ۷۶ میں جو حضرت ائمہ خان جہاں کو لکھا ہے اور جو تمام
ضروری عقائد اہل سنت پر حاوی ہے فرماتے ہیں،
محاربات و منازعات کہ در میان اصحاب
کریم علیہم السلام واقع شدہ اند مثل
محاربہ جل و صفین بر علیؑ نیک صرف
باید بود و از ہر دو تعصب دور باید داشت
چہ نفوس این بزرگواران در صحبت
سیر البشر علیہم السلام و صلوات تسبیحات
از ہر دو سوں مزیں شدہ بودند و از ہر دو
و کیفیہ پاک گشتند اگر مصالحت دابند
برائے حق و از تروث جہت استہلا

اور صحابہ کرام رضیم اللہ اعدیہم کہ در میان ہر
باہمی شکایں ہوں میں شد جنگ جل و صفین
ان سب کو اچھے معاملہ پر محمول کرنا اور توہین
و تعصبات سے دور رکھنا سچا ہے۔ جیسے ہر اکابر و سربراہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت کی تاثیر سے ہوا ہو جس
اور تکریم و حرص سے یکساں صاف ہو گئے تھے۔ یہ
اگر کسی سے مصالحت رکھتے تھے تو صرف حق کے
پسند اور اگر کسی سے لڑتے جنگڑتے تھے تو صرف
اللہ کے واسطے یا دشمنانِ حق سے ہرگز نہ اپنے

حق است سرگروہ ہے بہ مقتضائے اجتہاد
 خود علی فرمودہ اند و مخالف را بے شک
 تعصب..... ز خود وضع کردہ مذہب کہ
 در اجتہاد خود مصیب است و در جہ
 و بہ قرعے وہ در جہ ثواب و اردو آن کہ
 غلطی یک در جہ ثواب اور نقد و وقت
 است پس غلطی سنگ مصیب از طاعت
 دور است بلکہ امید و جہ از درجات ثواب
 داری و عطار فرمودہ اند کہ درین عبادت
 حق بجانب امیر بودہ است کرم اللہ
 تعالیٰ وجہہ، و اجتہاد مخالفان از صواب
 دور بودہ منع ذالک مراد وطن نیستند
 و گنجائش عامتہ ندارد چہ جائے آن
 کہ نسبت کفر یا فسق کردہ شود، امیر کرم
 اللہ و جہ فرمودہ است برادران ما بابائی
 گشتند۔ ایشان نہ کافر، تند نہ فاسق
 نہ ریا کہ ایشان را تاویل است کہ
 منع کفر و فسق می نماید۔۔۔ حضرت چغیر
 مافرمودہ است علیہ و علی آئمہ الصلوٰۃ
 و السلام ایاکم و ما شیعہ بین صحابی
 پس جمیع اصحاب پیغمبر علیہ و علیہم و آلہم
 و سلم است برہرگ یا بدداشت و ہمہ
 را نیکی یاد باید کرد۔ و در حق میچ

اجتہاد کے مطابق عمل کیا اور غیر کسی تعصب اور جہ
 نہ فرماؤ نہ کہ وہ سروں کو اپنے سے دفع کیا ہو،
 ان کا حال یہ ہے کہ جہ کا اجتہاد ان میں سے ٹھیک
 تھا اس کو دور ہے، ہر ایک قول کے مطابق جس جہ
 ثواب ملے گا اور جس سے اجتہاد میں غلطی ہوئی ایک
 درجہ ثواب سے وہ بھی خالی نہیں رہے گا، عرض جن
 لوگوں کے اجتہاد میں غلطی ہوئی وہ اسی طرح حق
 عامتہ سے دور ہیں جس طرح کہ قریش تانی۔ بلکہ صیبا
 تبا گیا وہ بھی کم از کم ایک درجہ کے مستحق ہیں۔
 — ہاں علاء کرم نے یہ فرمایا ہے کہ ان جنگوں میں
 حق حضرت علیؑ ہی کی طرف تھا۔ اور آپ کے مخالفین
 کے اجتہاد میں غلطی ہوئی۔۔۔ امیر ہر دو طرف میں
 نہیں کیا سبکتا اور نہ کسی عامتہ ہی کی گنجائش
 ہے۔ کہایہ کہ کفر یا فسق کی ان کی طرف نسبت کی جائے
 خود حضرت علیؑ رضی کرم اللہ وجہہ نے ان کے حق
 میں فرمایا ہے۔ یہ ہمارے حاکمی ہیں ہم سے باغی
 ہو گئے ہیں نہ وہ کافر ہیں نہ فاسق کیونکہ ان کا
 بہ اختلاف تاویل یہ جہی ہے جو کفر و فسق کے
 یہ منع ہے۔ اور ہمارے پیغمبر صلی
 اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے تم پھر میرے صحابہ
 کے اختلاف میں دخل دینے سے۔۔۔ پس چونکہ
 تمام صحابہ کرم کی تعظیم کرنا اور سب کے
 اچھے لغظوں سے یاد کرنا سچا ہے اور ان میں

یکے اندر ہیں بزرگوارانِ مدینہ بود و گمان
مدینا بد کرد۔ و منانہ عت الیہ
راہ از مصالحت و بگراں مایہ داشت
طریق صلاح و نجات ایں است پیر دوستی
اصحابِ کرام ہر واسطہ دوستی پیغمبر
دست علیہ و علیہم الصلوٰۃ و التسلیمات
بزرگے حر ماید۔

”ما اذن رسول اللہ من
لہ یوقراھیں جا۔“

کے کسی کے حق میں بگرائی اور بگائی نہ کرنی چاہیے
بلکہ اُن کے ان اختلافات کو دوسروں کی صفات
سے بہتر سمجھنا چاہیے۔ نجات اور کامیابی کی
یہ راہ ہے۔ کیونکہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم
اجمعین سے محبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
و سلم ہی حکم و اسطہ ہے۔ ایک بزرگ حضرت
شیخ شبلی فرماتے ہیں کہ جس نے اصحاب رسول
صلی اللہ علیہ وسلم کی توفیق و تعظیم نہیں کی۔ وہ گمراہ
حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان ہی میں لایا۔
و بیاض ما شاہد

صحابہ کرام کے مشاجرات کے متعلق اس قسم کے مضامین مکتوبات شریف میں
بکثرت ہیں۔ تبلا وینا ضروری ہے کہ حضرت مجدد علیہ الرحمہ نے صرف اس اصول بحت
ہی پر اکتفا نہیں کیا ہے بلکہ جن صحابہ کرام کے حضرت علی مرتضیٰ سے فحاشات اور محاربات
ہوتے ہیں ان کے فضائل و مناقب بھی آپ نے مکتوبات شریف میں بڑے استہام سے لکھے ہیں
جن کے مطالعہ کے بعد کوئی صحیح ایمان ان بزرگوں کی طرف سے کبھی بدگمان نہیں
ہو سکتا۔ ملاحظہ ہو۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا

حضرت علی مرتضیٰ کے محاربین میں ایک حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بھی
ہیں۔ حضرت مجدد علیہ الرحمہ ان محاربات ہی پر کلام کرتے ہوئے ایک موقع پر
ارقام فرماتے ہیں،

حضرت عائشہ صدیقہ جو محبوبہ و امین حضرت
ناظم الدین صلی اللہ علیہ وسلم کی محبوبہ و رفیقہ
حیات تک حضور کی مسطورہ نظر رہیں اور جن کے محو

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا
کہ حبیبہ حبیبہ رب العالمین ہو وہ است
و تالیف کرد مقبول و مشہورہ و علیہ الصلوٰۃ و السلام

بودہ و حضرت پیغمبر رضی اللہ عنہ را بحجۃ او
بسریر بودہ و در کنار او میان دادہ و در حجر
مطہرہ او مدفون گشتہ بمع ترک اشرف
حضرت صدیقہ عابدہ مجتہدہ بودہ است
و پیغمبر علی اکرم الصلوٰۃ والسلام بیان
شروط دین را با وجود سردشتہ و اصحاب کرام
در مشکلات احکام رجوع بوسے می نمودند
و حل مغلطات از دوسے در بافتہ میس
چنین حد بقیہ مجتہدہ را بواسطہ من لفتہ حضرت
امیر موعودین ساختن و شبائے ناشائستہ
را برائے منتسب نمودن بسیار نامناسب
است و دور از ایمان یہ پیغمبر است علیہ
و علی اکرم الصلوٰۃ والسلام امیر اگر وہ حضرت
پیغمبر است و پیغمبر علم است حضرت صدیقہ
زوجہ مطہرہ دوست علیہ و علی جمیع اہل بیتہ
الصلوٰۃ والسلام و جیدہ مقبولہ او علیہ و علی
اکرم الصلوٰۃ والسلام پیش از میں بختہ سال
و سب حقیراں بودہ کہ اگر دعایم سے نجات مخصوص
بر دعائیت مطہرہ اہل عبا می ساختہ ایمان
سرور حضرت امیر و حضرت عابدہ و حضرت
ماہین تراجم میکرد علیہم الصلوٰۃ والتسمیات
شبیہ در خواب فی بینہ کہ ان سرور حاضر است
علی اکرم الصلوٰۃ والسلام فقیہہ الی الشان عرض

مبدل کریں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی حیات
علیہ کے آخری دن گزرے اور آخر کار میں کئے تو جس
میں حضرت نے ملا اعلیٰ کو رحلت فرمائی اور وہ
انہیں کے حجرہ مقدسہ میں پہنچ گئے اگرچہ
یہیں در پھر علامہ ان تمام چند و چند فضائل و
خصائص کے علم و اعتقاد ہیں جیسا کہ پاس
نہایت ہندقد اور حضرت رسالت علیہ السلام
علیہ وسلم نے نصف دین کی تبلیغ و اشاعت ان کے
کے سرور کی تھی اور صدر کرم مشکل معطلات و در
اہم مسائل میں ان کی طرف رجوع کرتے تھے اور ان
ہیں عسا قابل حل گنجیا حل کرتے تھے
پس جیسی صدیقہ مطہرہ کو صرف حضرت علی اکرم
سے اختلاف کرنے کی وجہ سے مطعون کرنا اور
نامز اہل ایمان کی طرف منسوب کرنا بدستور
اور ایمان سے دور ہے

ہرگز مبادور نمی آید نہ نہ مستعجل

ایں ہر باکوں و دین پیغمبر و اہل بیت

حضرت علی اکرم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
دور اور کتب کے چھان وصال میں تو حضرت
صدیقہ آپ کی زوجہ مطہرہ اور محبوبہ ترس شریک
نزدگی ہیں اب سے چند سال پہلے فقیر کا یہ
طریقہ تھا کہ اگر رسالت علیہ السلام کے
ایصال ثواب کے لیے کھانا پچاتا تو صدر معلوم

اور قاضی فرماتے ہیں:

علم و فہم و برہنہ و عقل و کبار اصحاب
اندو در عشرہ مبشرہ بخت طعن و تشنیع
ایشان نامناسب است و لعن و طرد
ایشان عاید بہ لاعن و طارد بہان طعن و
زہر اند کہ حضرت فاروقی خلافت را
بعد از خود در میان شمش نقر شویہی
گذاشت و طعن و زہر را داخل آنہا ساخت
و بر تہ جمع کیے بردیگر سے دلیل واضح نیا
و طعن و زہر یا اختیار خود نصیب خلافت
را گذاشتند و ہر کیے ترکعت خلی کھتہ و
ہمان طعن است کہ پدر خود را بر اسطر سوز
ادب کہ نسبت بآں سرور علیہ علی آلہ
الصلوٰۃ والسلام اند کہ بر خود آئندہ برگشتہ
است و سر اوراد و طائر مستند آن سرور آوردہ
بود و در قرآن مجید - ثنائی او بر سر قتل
آئندہ و ہمان زہر کہ خیر صادق علیہ و علی
آلہ الصلوٰۃ والسلام قاتل اوراد عید
بروز پنج فرمودہ حیث قال علیہ و
علی آلہ الصلوٰۃ و السلام قاتل زہیر
فی النار طاعن معہ عن زہیر از قاتل او
و سچ کی نہاد و فالحذ و فالحذ و فالحذ
الحذ و فالحذ و فالحذ و فالحذ

حضرت طلحہ و زہیر رضی اللہ عنہما جلیل قدر و صاحب کرام
ہیں سے ہیں اور عشو و مشرو میں داخل ہیں ان پر
کسی قسم کا طعن نہ رہا ہیں اور اگر کوئی بد نصیب ان
برہگ مستیور پر سنت و ملائت کرے تو اس کی یہ
لعنت و طعن خود اس پر روٹھے گی یہ وہی طلحہ و زہیر
زہیر ہیں کہ جن کی حضرت فاروقی اعظم نے ان چھ و بیلا
ہیں و حل کیا تھا جن کے متعلق فرمایا تھا کہ میرا بیٹے میں
سے میرے پاس کسی ایک کا خلیفہ منتخب کریں ان
دووں حضرات نے با اختیار خود اپنے نام واپس لے
لیے و درمیان خاکہ دیا تو کتب علی "یعنی ہم خلافت
نہیں چاہتے اور یہی وہی ترغیب جن جنوی سے بنے
گئے باپ کو حضرت علی علیہ السلام کی شان میں
بے ادبی کہ وجہ سے قتل روئے تھا اور اس کا جو عذر
کے قہر میں ماکر ڈال دیا و در قرآن مجید میں ان
کے اس فعل پر تحقیر و آفریں کی آیت نازل ہوئی
اور یہ زہیر ہی زہیر ہیں کہ قبر صادق
علیہ السلام نے ان کے قاتل ہونے کی وجہ سے
مٹھی جیسا کہ حدیث میں آیا ہے کہ قاتل زہیر
فی النار یعنی زہیر کا قاتل جہنم میں جہنم لگا میں کہنا کہ
کہ حضرت زہیر پر جس طعن کرے جائے بھی اس کے
قاتل قیس کم نہیں ہیں اور ان کے لیے بھی عذاب
دار مقرر ہے) پس خود مرد و پوچھ ان حضرات

اَکابر الدین و ذم کیوں اور الاغاضہ الدین
 بذلہ جہد ہم فی اسلا و کلمہ الہ سلام
 ونصوۃ سید الاخادمہ والنقوۃ
 اموالہم لتائبہ الدین بایس و
 انہار دنی اسود و بظہار دین و کونہ
 الہ سول عتہم و قائمہم و
 اولادہم و ازواجہم و غلامہم
 و مساکنہم و عیونہم و ذریعہم
 و اشباحہم و انہارہم و اثر
 و انفس الہ سول عیہ و علیہم
 لصلوۃ و اسلا صریحی انفسہم
 و اختار و محبتہ علی محبتہم و
 محبتہ اموالہم و ذریعہم
 و محالذین ذلوا شرف العقبۃ
 و ذلوا فی محبتہ ببرکات النبوت
 و شاهد و ارج و شرف و کفایت
 امدت و راو الخوارف و المہزات
 حتی صا و غیبہم شہادتہ
 و علیہم عین و اعطوا من
 الیقین صالا لعلی لاحد من
 جہد ہم حتی لا یبلغ انقائی غیرہ
 مثل احد ذہباً مبلغ اتفاق
 حد شعبہہم و لانصیفہ و ہم الدین

اکابر دین اور اسلام کے پیروں میں نامہ فرمودہ کی بکلی
 سے پھر صحت سے اعلیٰ کلمہ اللہ کے لیے اپنی کرسی
 حرم کردیں اور حضرت سید عالم صلیع کی نصرت و نصرت
 اور دین اپنی کی تائید و حمایت کے لیے اپنی جان
 و مالی کی بازی لگا دی اور مدت دینی حقیقہ و علامہ
 اس مقصد کے لیے سرگرم عمل اور سامعی رہے اور
 انہوں نے صرف رسول اللہ صلیع کی محبت کی خاطر
 اپنے کثیر قبیلوں اپنے دل کے ٹکڑوں و رکاب
 اور لڑکیوں بیویوں اور دوسرے رشتہ داروں
 کو چھوڑ دیا اور اپنے وطنوں و گھروں کو اور
 اپنے چٹھوں اور کھیتوں اور بڑوں اور بالوں کو
 خیر بار کر دیا اور صحت اور خطرناک موقعوں پر
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جان کو اپنی جان سے
 زیادہ عزیز سمجھا اور اپنی محبت اپنے ماں و
 اولاد کی محبت کے مقابلہ میں مصور کی محبت کر بھیج
 دی وہ وہ ہیں کہ ان کو محبت بڑی کا شرف حاصل
 ہوا اور برکات و ثروت ان کے حصہ میں آئے انہوں
 نے وہی کو اتنے دیکھ کر شتوں کی حاضری کے شرف
 ہوئے اپنی آنکھوں سے انہوں نے حسرت کے
 معرست اور آپ کی روشنی نشانیاں دیکھیں
 تاکہ جو غیب تھا وہ ان کے لیے سہ دت
 ہو گیا اور جو علم یقین تھا وہ عین یقین سے بدل
 گیا اور ان کو ایمان و ایمان کا درجہ حاصل ہوا اور

اشی اللہ تعالیٰ علیہم فی القرآن
المحمد ورضی عنہم ورضوا
عہ وذلک صلہم فی التورۃ و
صلہم فی الانجیل کما راعی
سبحانک فادرفا سنعلط
فاستوی علی سوطہ یعجب
النزاع لیغیظہم الکفار
سبحی اللہ تعالیٰ عا سطہم
کفاراً فلیحذر عن عظہم
کما یحذر عن الکفر واللہ
سبحانہ الموفق

جماعت کہ ایں چہیں نسبت را
بآں سرور عظیم، اصلوات و استلہات
ورست کردہ باشند و مقبول و منظور
علیہ و عظیم اصلوات و استلہات گشتہ
اگر در بعض امور یا یکدیگر مخالفت کنند و
مشاجرت نمایند و برائے و اجتہاد خود
معمل فرمایند محال طعن و اعتراض نیست بکہ
حق و صواب و راسخ برطن اختلاف است
و عدم تقطیع را نے غیبر خود است

ان کے بعد کسی کو نہیں حاصل ہو سکتا حتیٰ کہ در سرور
عام صلی اللہ علیہ وسلم کے ارتداد فرمایا کہ اگر گندہ
آستہ والا کوئی مسلمان اور پہاڑی برادر سرما صلی
اللہ علیہ و آلہ و سلم خراج روئے تو وہ میرے صحابہ
کے ایک میر چکے آوے میر جہ کی برابر بھی نہیں
اور ہاں یہ قدوسیوں کی وہی جماعت ہے جن کی
تشریف حق تعالیٰ نے قرآن مجید میں رسول کی اور
اعلان کر دیا کہ ان سے اضافی ہوں اور وہ مجھ
سے راسخ ہیں اور دوسرے موقع پر فرمایا کہ یہ ان
کا مال لکھا جا چکا ہے توراۃ میں اور ان کی مثل
انجیل میں رہے تو وہ کھیتی کی طرح ہیں نہ ٹکڑا
اس کا لکھا پھر اس میں طاقت آئی پھر مرنی ہوگی
یہاں تک کہ وہ اپنے تنہ پر سیدی کھڑی ہوگی جس
کو یکجہ کر گشتہ کاروں کی خوشی ہوتی ہے یہ اس لیے
کہ میں ان کی وجہ سے کھڑکیں اللہ تعالیٰ نے ان سے
جلس اور عداوت نہ کئے والوں کو کافر قرار دیا ہے ہذا
اون کے بغض و عداوت سے ایسا ہی پرہیز کر دیا ہے
جیسا کہ کفر سے کیا جاتا ہے جماعت اس مرتبہ کی ہو
اور اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نسبت حاصل
ہو اگر بعض معاملات میں اس کے فرد میں اجتہادی

اختلاف ہو جائے اور بہت نزاع تک پہنچے اور ہر ایک اپنی رائے اور اپنے اجتہاد کے مطابق عمل کرے
تو اس میں کسی کو طعن و اعتراض کی گنجائش نہیں بلکہ حق و صواب اس موقع پر اختلاف ہی ہے کہ کون صاحب اجتہاد
و دوسرے کے اجتہاد پر عمل نہیں کر سکتا۔

حضرت امیر معاویہ (رضی اللہ تعالیٰ عنہ)

جن صاحب کرام درخشان، اہل عظیم جمعین، کے حضرت علیؓ کی سرکشی سے اختلافات برپا ہوئے اور جنگ و قتل کی فحش آئی ان میں سے ایک حضرت معاویہؓ بھی ہیں اور چونکہ حضرت علیؓ کے قتل سے ان کی جنگ و جدوجہد رہی اور خلافت و امارت ان کے خاندان میں بہت دنوں تک رہی اس لیے ان کے خلاف معاندانہ پروپیگنڈہ حضرت عائشہؓ و حضرت طلحہؓ و زبیرؓ کی پر نسبت بہت زیادہ کیا گیا اسی کا اثر ہے کہ بہت سے اپنے کو سنی کہتے اور سمجھتے و اسے بھی اگرچہ حضرت صدیقؓ اور حضرت طلحہؓ و زبیرؓ کے کسی قسم کا سورتین نہیں رکھے لیکن حضرت امیر معاویہؓ کی طرف سے ہدائی رکھتے ہیں اور ان کی شان میں بے ادبی کی جرات کرتے ہیں حالانکہ یہ بھی رفیق کا ایک منجیب ہے اس لیے حضرت مجدد علیہ السلام نے حضرت معاویہؓ کے فضائل و مناقب کی فسر و تفسیر اور ان کی پوزیشن صاف کرنے کی طرف بھی خاص توجہ مبذول فرمائی ہے چند اقتباس ملاحظہ ہوں، دفتر اول کا مکتوب نمبر ۲۵۱ جو مخبر محمد اشرف کے نام ہے جو اسی قسم کے مباحث سے بھر بھرا ہے اور جس کے بعض اقتباسات تفصیل شیعین کے عنوان کے ذیل میں گذر بھی چکے ہیں اسی میں حضرت امیر معاویہؓ کے بارہ ہیں ارقام فرماتے ہیں :-

سیح، بوشکو، سلمی در فہرست مذکورہ لہاں	شیخ ابو شکر سلمی نے اپنی کتاب تہذیب فیہ فیہ
سنت و جہت برآئند کہ معاویہؓ، یا جیسے	کی ہے کہ حضرت معاویہؓ اور صاحب کرام میں سے ان
از اصحاب کہ سہراہ او بودند بر خطا بودند	کہ وہ رفقاء جو جنگ میں ان کے ساتھ تھے اگر غلط
و خطائے ایشان اجتہادی بود، و شیخ	پر تھے لیکن ان کی یہ خطا اجتہادی تھی اور ان پر غرر
ابن حجر در سوانح گفت کہ منازعت معاویہؓ	صراحۃً مقرر نہیں لکھا ہے کہ حضرت علیؓ سے حضرت معاویہؓ
با امیرؓ زد و زدے جہاد بود و رای قول را	کا نزاع اجتہاد پر مبنی تھا اور اس کو انہوں نے بہت
از معتقدات اہلسنت فرمودہ۔	کہ عقائد میں شمار کیا ہے۔

اس کے بعد شارح مرقف کی ایک موصیہ عبارت پر تنبیہ اور ان کی غلطی کی اصلاح

فرمانے کے بعد اقام فرماتے ہیں :-

قد صرح الله كمال اصناف عباد في

حقوق الله سبحانه وفي حقوق

المسلمين :-

پھر چند سطر کے بعد فرماتے ہیں :-

دور احادیث نبوی باسناد وثقات

آمدہ کہ حضرت پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام

در حق معاویہ وعلم کردہ اند اللہ علیہ السلام کتاب

والصالح وحق العباد وجائے دیگر و

وعاء فرمودہ اند انہم اجعلہا دیناً - -

تعدیثاً ووعائے استحضرت صلعم مقبول

پھر چند سطر کے بعد فرماتے ہیں :-

وامام مالک کہ انزل العین است واعلم

علما ودين شاتم معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

وعمرو بن العاص را القتل حکم کرده است

وایضا شتم اور اور رنگ شتم ابی مکر و

عثمان ساختہ است اسے برا اور معاویہ تنہا

دریں معاملہ نیست نصیحت از اصحاب کرام

دریں معاملہ بارے شریک اند پس ماریان

امیر اگر کفرہ یا فسق باشند امتداد از شرط دین

می خیزد کہ از راه تبلیغ ایشان بپا رہیدہ است

و تجویز نکند در معنی را مگر ذمہ دین کہ مقصودش

ابطال دین است ۔

یہ بات صحت کے ساتھ معلوم ہے اور پائے ثبوت کہ

پینچ علی ہے کہ حضرت معاویہ حقوق اللہ اور حقوق

المسلمین دونوں کے پورا کرنے میں خبیثہ عادل تھے

اور احادیث نبوی میں تفسر ادویوں کی سند سے واحد ہوا

کہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جناب معاویہ کے حق میں

وعظرائی کہنے اللہ اس کو کتاب مساب کا علم ہے اور

عذاب سے بچا اور ایک اور موقع پر حضرت نے انہیں

کے لیے دعا فرمائی کہ محمد اورند اس کو ہر کسی مہربانی بنا

اور حضور کی دعا و ہمارا یہ مغبور ہے ۔

اور امام مالک جو تابعین میں سے ہیں (۹۱) اور ہے

روانہ میں مدینہ کے سب سے بڑے عالم تھے ان کا فرمایا کہ

حضرت معاویہ اور ان کے رفیق عمرو بن العاص کو کالی

فیض واللہ جب اہل قتل ہے اور نیز امام مالک نے حضرت سید

کی کالی کو حضرت ابو بکر حضرت عمر حضرت عثمان رضی اللہ

عنہم العین کی کالی کے حکم میں قرار دیا ہے یعنی ان کے

نزدیکہ ان دونوں جرموں کی سزا قتل ہے اسے بیان

یہ معاملہ تھا اسیر معاویہ کا نہیں ہے قریبا نصف صحابہ

کرام ان کے ساتھ اس معاملہ میں شریک ہیں مگر حضرت علی

سے جنگ کرنے والوں کو کافر یا فاسق کہا جائے تو اور ہے

وہیں سے متمدنوں کا پڑے گا جو انہی حضرات کی نقل و

روایت ہے ہم کب پہنچا ہے اور اس انجام سے
کوئی ایسا زندہ لیا اور محمدی ماضی پر کتنا ہے جس کا
مقصود ہی وہی کوہ پر ہو کر پاہر۔ امام غزالیؒ نے تصریح کی ہے
کہ حضرت معاویہؓ کی وہ جنگ خلافت کے بارے میں تھی
بلکہ اس کا تعلق بھی حضرت عثمانؓ کے فتنوں ہی سے
تھا اور شیخ ابن حجرؒ نے بھی اس کو اہلسنت کے عقائد
سے لکھا ہے۔

پھر چند سطر کے بعد ارقام فرماتے
ہیں۔ امام غزالیؒ تصریح کر دے کہ ان منازعات
برابر خلافت نبویہ بلکہ دراستیقا و فضا
در بد خلافت حضرت امیرؓ شیخ ابن حجرؒ
بیزایں معنی را از مقتضات اہلسنت
گفتہ است :

پھر چند سطر بعد فرماتے ہیں۔

اسے برابر اس بارہ میں سلامتی کی راہ اور نجات کا راستہ
یہی ہے کہ صحابہ کرام کے اجماعی اختلافات و عمارات
متعلق ماضی کی امتیاز کی ہیں اور وہاں کھول دی
دعا ہے رسول اللہؐ کا ارشاد ہے میرے صحابہؓ
جو نزاعات ہو جائیں سے انکے عقائد و ہر چیز حضورؐ نے
فرمایا ہے کہ میرے اصحاب کے بارے میں خدا کا خوف
کو وہی کے عواذہ سے ڈرو اور ان کو اپنی تبرکاتی
اور بدگوئی کا نشانہ نہ بناؤ :

اسے برابر طریق اسلام و رہی موعظ سکوت از
ذکر مشاجرات اصحاب پھر سست علیہ و
علیہم صلوات والتسلیمات و اعراض از
تذکرہ منازعات ایشان پھر فرمود علیہ الصلوٰۃ
و السلام ایاک و ما معہ میں اصحابی
بیز فرمود علیہ الصلوٰۃ و السلام اللہ اکبر
فی اصحابی لا تتحدوہم غرضاً۔
(مکتوبہ ۲۵ ص ۶۲-۶۳-۶۴) و فرمادیں

شرف صحبت :

شیعہ اور اہلسنت کے نقطہ ہائے نظر میں ایک اصولی اختلاف یہ بھی ہے کہ اہل تشیع
کے نزدیک ”صحبت رسول“ کی کوئی خاص اہمیت نہیں، جمہور صحابہؓ کو تو معاذ اللہ مومن
یہی تسلیم نہیں کرتے اور جن تین چار حضرات (حضرت مقدادؓ، سلمان فارسیؓ، ابوذر غفاریؓ، زید
بن ارقمؓ) کے ایان کے وہ قائل ہیں اور ان کی جو تعظیم و توقیر کرتے ہیں تو وہ بھی اس لحاظ
سے نہیں کر رہے ”اصحاب رسول“ ہیں بلکہ صرف اسی وجہ سے کہ وہ ان کے نزدیک حضرت علیؓ

مرقعی کی پارتی میں شامل اور ان کے نام و مددگار تھے ہر حال نفس صحبت رسول کی ان کے نزدیک کوئی خاص وقعت نہیں اور یہ حقیقت ہے کہ صحبت رسالت کی حقیقی عظمت اگر کسی کے دل میں قائم ہو جائے اور اس کے واقعی نفس و شرف کو وہ سمجھ لے تو کبھی تشیع کا شکار نہیں ہو سکتا اس لیے حضرت مجدد علیہ الرحمہ نے اپنے مکتوبات میں اس اصول پر بھی بہت زیادہ زور قلم صرف کیا ہے و فقر اول کے مکتوب ۲۵۱ میں فرماتے ہیں :-

بدانہ کہ اصحاب پیغمبر علیہ وسلم الصلوۃ
والتسلیۃ بہر بزرگ اندر بہر رہبر بزرگی
یا و باید کہ خطیب از انس روایت کند کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمودہ
اللہ احسنہ فی و احسنہ فی اصحابہ و
احسنہ فی صحابہ و احسنہ فی اصحابہ و احسن
حضرت پیغمبر علیہ السلام و احسنہ فی اصحابہ و احسنہ فی اصحابہ و احسن
و غیر فی ان بن عباس روایت رسول فرمودہ
علیہ و علی و آلہ الصلوۃ و السلام من رب
اصحابی علیہ لعنة الله و لعنة الله و لعنة الله
اجمعین ۔

و ابن عدی از عائشہ روایت کند
رضی اللہ تعالیٰ عنہا کہ رسول فرمودہ علی
آلہ الصلوۃ و السلام ان تسرا
امشی احمر ہجو علی اصحابی
کا اور طبرانی ابن عباس سے روایت میں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کے میرے
اصحاب کو گالی دی اس پر اللہ کی اور فرشتوں کی
اور سامنے آدمیوں کی لعنت اور ان عدی نے
حضرت عائشہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت میں بدترین
و بدترین میرے اصحاب کے سامنے ہیں زیادہ بے مال ہیں

و سہو عنہ من العاصم الفصیح من صواب ما لکما
انہ یماں ہو ازہ انکراہ ہا ریا الصحبۃ
شہود یا برویہ الرسول و صبور الملک و شہود
الوحدۃ معانیہ الطعیزان و ما اتفق من عداہم
ہذا انکلاک الی الی الی اصول سائر انکلاک
کما دلو علیہ انہ فی فضیلتہ الصحبۃ ہذا
العاصمۃ لہریمتہا مع من الصحبۃ و ما
آمر شہاد من الاسماء علی ہذا المعملۃ
و انہ یختص مرحۃ من ہذا و انہ
و العمل العظیم ۛ

سکندریانی بخشد آبی

بزرور وزیر نیست این کار

انہ و ان لہریمتہا فی ہذا الشہادۃ

فی ہذا الشہادۃ الا کا بریاً جہا فی التاء

الاخرۃ محشور من فی و مردہم لہریمۃ

سعد المرسلین علیہ و علیہم

الصلوٰۃ و السلام و انہما

و در اول شد ۛ

اور صحیح رائے سے افضل برہنی کیونکہ ان بزرگواران
شرف صحبت، دودید اور حضرت رسالت اور صاحب
عالمیہ اور شہادۃ عجز است و عراقل کی وجہ سے شہود
چونکہ اور بعد و انہی نے جس کو صرف ہا اس کو انہی
گو یا اپنی انہی سے دیکھا اور بعد و سہو عنہ کو یہ نہیں
جو نام مضامین و کلمات کی اصل و بیاد یہ کہیں نصیب
ہوئی اور اگر حضرت ابوس فری کو صحبت کی فضیلت
ان خواص و برکات کے ساتھ معلوم ہو جاتی تو وہ اس
کے مقابلہ میں کسی چیز کی توجیح نہ دیتے اور پھر انہی
کوئی ضرورت نہ بھی ماضی بزرگوار ہوتے نہ ہو سکتی
لیکن امتدیس کو پتا ہے اپنی رحمت سے خاص کرتا ہے
اور وہ بڑے فضل و کرم والا ہے ۛ

سکندریانی دیتے ہیں پانی

نہیں ملتی بزرور وزیر دولت

اے اللہ اگر چہ تھے ہم اس مقدس محمدی پیدا

نہیں یہ مگر آخرت میں ان کی جہانت اور ان کے

گروہ میں ہمارا خیر و قرار و بظیفیل اپنے حبیب

سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کے۔

• صحبت بزرگی کی فضیلت و اہمیت کے متعلق اس قسم کے ایمان افراد مضامین میں مکتوبات
شریف میں بکثرت ہیں جن کے مطالعہ کے بعد کوئی شخص رخص کی گراہی کا شکار نشاء اللہ بھی نہیں ہو
سکتا یہاں ہم حضرت محمد و علیہ الرحمۃ کی مذکورہ بالا دعاء پر آمین کہتے ہوئے بقصد اختصار انہی چند
اقتباسات پر اکتفا کرتے ہیں۔

سارے مطاعن کا ایک اصولی جواب

شیعوں کے پاس گمراہ کرنے کا سب سے بڑا حربہ ”مطاعن“ ہیں اور کلامات و مباحثات میں بھی دیکھا گیا کہ وہ جب کسی بحث میں عاجز آتے اور میدان کلام کو اپنے ہیٹھ لٹکھاتے ہیں تو فوراً مطاعن صما پر چڑھ جاتے ہیں اور اسی بحث کو وہ اپنا سب سے بڑا ہتھیار سمجھتے ہیں صما پر کلام کی طرف سے جنگائی اور ان سے بغض و عداوت و نفی کی اصل و اساس ہے اور اس گمراہی میں دوسروں کو بھی شریک کرنے کا سب سے بڑا ذریعہ یہی ”مطاعن“ کی اشاعت ہے اس لئے مطاعن کے جوابات کی طرف بھی حضرت مجدد علیہ الرحمہ نے خاص تو جہمذوں و قرانی اور شیعہ کے ان مشہور ”مطاعن“ کے مفصل جوابات جن کو شیعہ بہت زیادہ اچھا لیتے ہیں آپ سے اپنے رسالہ ”رد و افض“ کے علاوہ متعدد مکاتیب میں بھی سپرد قلم فرماتے ہیں۔ ان تفصیلی جوابات کے علاوہ آپ نے تمام مطاعن کا ایک اصولی جواب بھی دیا ہے جس کو مؤرخ رکھنے کے بعد اس سلسلہ کی ماری بخشیں کا مرقع برحقانی ہیں اور یقین والی کے ساتھ کہا جاسکتا ہے کہ معتقدین شیعہ نے اس باب میں جو ذکر کے و قریب کیا کیے ہیں حضرت مجدد علیہ الرحمہ کا یہی ایک اصولی جواب اور سب کو حاکم کر دینے کے لیے کافی ہے۔

دفعہ دوم کے مکتوب ۱۹۱۶ میں واقعہ قرطاس پر کلام کر کے ہم دعا تمام فرماتے ہیں۔

بدان، رشدک، اللہ تعالیٰ ہمہ اک سرور و المکرور
ایں شہد و اشمال ایں شہد را کہ مجھے ہر حضرات علقاً
نمشہ رمی اللہ تعالیٰ عنہم و بر صما صما پر کلام رمی اللہ
تعالیٰ عنہم، میرا دے نہ ہند و ایسی تشکیکات
روایتیں مینہ ہند اگر بر سر انصاف نہ بانیڈ
شرف صحبت طہیر البشر را علیہ و علی آکر الصلوۃ
و السلام قبول نہایت و بداند کہ نفوس ایشان
در صحبت غیر البشر علیہ و علی آکر الصلوۃ و
السلام اور کلمہ ہوس مزی سٹند ۵

حق تعالیٰ تم کو ہدایت دے اور سیدھے راستہ پر
چلائے تم کو معلوم کرنا چاہیے کہ شہد اور اس جیسے اور
شہادت جن کو فرقہ شیعہ کے لوگ حضرات علقہ و
و گم نام صما پر کلام پر رو کرتے ہیں اور ان شکوک
الفراموشان اور مجروح و مظلوموں کو ناپا ہے مگر یہ کہ
انصاف حکام ہیں اور حضرت غیر البشر علیہ و علی السلام
صحبت کی فضیلت نہایت کو قبول کریں اور جانیں
کو حضرت کی صحبت میں بھراں کے نفوس ہر آدمی سے
صاف اور ان کے سینے کھولیں اور کہہ دو تو میں بچاؤں

فرزند سید عالم نے ایشان از خداوست و
کیہ پاک گشتند و دانند کہ ایشان اند
الابودین و کمرائے اسلام کردند بخود جان
طاقتہائے خود را و اعلاء کلمہ اسلام از
برائے تأیید دین متہن و دینیں و نہار و در
سرو بہار و گداشتہ اند عشا و قبا نعل
حمد راہ اولاد و ازواج خود او و طمان
و مساکن خود را و میوں و در دستہ خود را و
اشبار و اتہار خود را از دست محبت رسول
علیہ و علیہم الصلوٰۃ و التسلیمات ایشان و زوہ
و نہ نقس رسول را بر نفوس خویش اختیار کردہ
اند نسبت رسول را بر محبت خویش و بر محبت ذہاب
و اسرار خویش و ایشانند مشاہد ان دمی و
نکس بنیجہ اسے معجزات و خوارق تا آخر
عیب ایشان شہادت گذشتہ است و علم
شان عین شدہ ہم از میں انی اللہ عنہم فی
الفرکان المعبد دمی اللہ عنہم و در صوا
عہ ذالک منہم فی النور اذ و صلہ
فی الوجود حیل ہر گاہ جمیع اصحاب کرام
دریں کرامات شریک باشند از اکابر
صحابہ کہ خلفائے راشدین باشند از
بزرگچہائے ایشان چہ و انما یہ ۔

کئے تھے اور کچھ ہیں کہ یہ وہ بزرگان دین اور علمائے اسلام
ہیں جو سونے و نقرہ و ابریشم و غیرہ اور عطا تہ بصر ہر وقت
اور ہر طرح دین تین کی تائید و حمایت اور اعلاء کلمہ اسلام
کیلئے اپنی تمام کوششیں اور طاقتیں صرف کردیں اور حضور
رسول مقدر علی اند علیہ السلام کی محبت کی وجہ سے اپنے
کچھ قبیلوں و پچاس سال بچوں اپنی چستی پیوں کو چھوڑ دیا
اپنے عزیز و غلوں اپنے آباء و گھروں کو اپنے چشموں اور
کعبہ تزلزل و پانچہ ورتوں اور بی شرونی کو پیشہ کی غیبت
کردہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس
مقدس میں چھ نفی پر ترجیح دی اور حضور کی محبت کو
اپنی اور اپنے اسولی و اولاد کی محبت پر مقدم رکھا انہوں
نے دمی کو فراتے اور فرشتوں کو آتے و جہا حضور کے
معجزات اور آپ کے دشمنان و کفار انہوں نے بکشم
مشاہدہ کیا یہاں تک کہ غیب میں کچھ شہادت تین
گیا اور ان کا علم یقین عین یقین سے بدل گیا دمی
وہ خوش نصیب ہیں جن کی مدح و ثناء حق تعالیٰ نے قرآن مجید
میں نازل فرمائی اور علان فرمایا کہ اتہاں سے راضی
ہے اور وہ اللہ سے راضی ہیں اہل و عسری جبکہ فرمایا کہ یہ
حال سطر ہے ان کا و راہ میں اور انجیل میں انجیہ
جہیز تمام میں ہر کہ میں ان خصائص و فضائل سے
مشرف ہیں تو میرا خاص اکابر صحابہ یعنی حضرت خلفاء
راشدین کے متعلق کیا کہا جائے اور کیا کہا جا
سکتا ہے ۔

پھر چند سطروں کے بعد ارقام فرماتے ہیں۔
 بعد از حصول نظر انصاف و بعد از قبول شرف
 صحبت خیر البشر علیہ و علیٰ آلہ الصلوٰۃ والتعالیٰ
 و بعد از دانستن بزرگیہاد علو درجات صاحب کلام
 علیہم السلام آن جماعت اقراض کنندگان
 و تشکیک پیدا آمدندگان نزدیک است کہ
 ایں شبہات را در رنگ مخالفہ سفسطی
 را اندوہ تصور نمایند و از وجہ اعتبار ماقط
 کہ اگر چہ ماہ غلطہ اور شبہات تشبیہ کنند
 محل سفسطہ را تعین نمایند لا اقل جملہ
 ایں قدر شاہد و اند کہ مراد از تشکیک
 و حاصل ایں شبہات بلحا حاصل است
 بلکہ مضامین بدست و ضرورت اسلامیہ
 است و مردود و مطرود و کتاب و سنت
 است۔

اگر ان اعتراض کرتے والوں کی نظر میں کچھ انصاف
 ہو اور یہ حضرات خیر البشر صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت
 کی عظمت کو مان لیں اور صاحب کرام رضی اللہ عنہم
 کی بزرگی اور عالی مرتبی کو جان لیں تو زیادہ بعید
 نہیں کہ یہ خود ہی اپنے ان شبہات کو ملح شدہ
 مخالفوں اور سطروں کے رنگ میں دیکھنے لگیں
 اور ان کو درجہ اعتبار و اعتماد سے ساقط کر دیں
 اگرچہ غلط فہمی کے غشائی تعیین ذکر سکیں اور
 قریب و سفسطہ کے محل کو انکسار کر دیا سکیں
 لیکن کم از کم اجمالاً اس قدر ضرور سمجھیں گے کہ
 یہ شکوک و شبہات لا حاصل ہیں بلکہ بہت سی بد
 بدیہی اور کھلی بھولی مستحققوں کے خلاف اور کتاب
 سنت سے مردود و مطرود ہیں۔

و فرمود مکتوب ۹۶

اس تہذیب کے بعد حضرت مجدد علیہ الرحمہ نے واقعہ قرطاس پر چند مقدمات قائم کر کے
 مفصل کلام فرمایا ہے اور اس سے متعلق شیعوں کے مشہور اعتراض کا تفصیلی جواب دیا ہے
 اور گوئی اسس کے مقدمات کی تحلیل کر کے انگلی رکھ رکھ کے بھی بتا دیا ہے کہ کہاں کہاں
 اس میں فسریب دیا جاتا ہے۔ اس کے بعد پھر اوسہی اصولی رنگ میں فرماتے
 ہیں۔

خیر کے نزدیک ان شکوک و شبہات کی مثال بالکل
 ایسی ہے کہ کوئی چالاک اور پرفتن شخص یہ قوں کی کسی
 جماعت کے پاس پہنچے اور ایک پھر کہ جس کو وہ اپنی

اہل قسم شبہات و تشکیکات نزد خیر و
 رنگ بالست کہ شیعہ ذی فنون نزد جماعت
 اہلہاں بیاید و رنگہ را کہ محسوس ایثاں

کے بعد تفسیح کا سارا طلسم ٹوٹ جاتا اور ان کی ابد فریبیوں کا پردہ تار تار بکھرتا ہے۔

حضرت محمد قدس اللہ سرہ، اعزینہ نے فتنہ رفض اور اس کے مختلف شعبوں کے خلاف اپنے مستقل رسالہ کو ترمیم و اضافہ کے علاوہ مکتوبات تشریف میں بھی کچھ منفرد طرز پر لکھا ہے اگر اس سب کو جمع کیا جائے تو جاشیر ایک ضخیم کتاب مرتب ہو سکتی ہے اس مختصر مقالہ میں ہم نے جو اقتباسات پیش کیے ہیں درحقیقت ان کو سمندر سے صرف کورہ جگہ قطر ہی کی نسبت ہے۔

اس ایرانی فتنہ کے خلاف اس قلمی جہاد کے علاوہ آپ نے لسانی جنگ بھی بڑی پامردی سے کی اور اگرچہ یہ فتنہ حکومت وقت کے آخر میں تیزی میں تیزی لیا ہوا تھا اور گویا شمشیر ہی اس کا سرچشمہ بنا ہوا تھا مگر بھی آپ نے بارہا علی روس الاشہاد امام معرکوں اور خاص مغللوں میں مناظروں اور تقریروں میں اس کی زد پوز بکھیرنے میں کوئی دقیقہ نہیں چھوڑا اور یقین کے ساتھ کہا جاسکتا ہے کہ آپ ہی کی ان محبہ و اندازہ سازی اور مجاہدانہ سرگزشتوں نے عام مسلمانوں کو اس سیلاب میں بچنے پہنچایا ورنہ آج ہندوستان کے نوکر و ”مسلمانوں میں“ اعداء اور کفر و غم کی تعداد صرف پچاس ساٹھ لاکھ ہی نہ ہوتی

اللَّهُمَّ تَوَسَّلْ بِمَرْوَةَ دُبُرِ ذِمَّةِ جَعْفَرٍ وَعَشْرَةِ مَعَةٍ

امام ربانی

امن۔

حضرت مولانا محمد عبدالشکور صاحب فاروقی مجددی
مدظلہ العالی

یہ مقالہ مجدد الف ثانی نمبر ۳۵۰ء میں الخطبۃ الشریقیہ حضرت مجددیہ کے عزائم سے شائع ہوا
 نقاب صاحب مقالہ حضرت مولانا محمد عبدالشکور صاحب مدظلہ کی اجازت سے اس کا مرقع نام ربانی لکھ دیا
 حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ کے قدیم و معدنیہ تذکرے کی قافی شکل میں موجود ہیں یہ مقالہ حضرت امام
 ربانی شہنشاہ میں ایک خاص اختیار رکھتا ہے جس کا صاحب علم و نظر ناظرین کرام استاد الشریعہ سرکار میں لکھے

بسم اللہ الرحمن الرحیم حَامِدًا اَوْ مُصَيِّبًا

محیی المکرّم جناب مولوی محمد منظور صاحب مدیر الفرائد بریلی سمدانہ نقالی واکرم کے
 اصرار سے اس اہم اور مقدس کام کا واعیہ دل میں پیدا ہوا۔ گو طبیعت کی ناورستی اور ضعف و
 افسردگی سے قطع نظر کر کے کسی طرح اس کام کی اہمیت اپنے میں نہیں پاتا۔ کہاں تاہم شیعہ پریم
 فتور (صلی اللہ علیہ وسلم) اور کہاں ایک بندہ ہزار گنا گنہگار مندرستہ تا خطا و قصور
 الذمیرا من الذمیر وامن الذمیر من الذمیر من الظلم من الظلم من الظلم من
 الخرج ویرا میں ہر نااہلی محض اسی کی مدد پر بھروسہ کر کے جس نے یہ واعیہ دل میں ڈالا علم لائق میں لیا ہے
 از شیر شوق کے گم نہ تھے در مدحتی چہ حد ہم چرمنے
 اچھا رائے سزد معترف اور در جہاں ایک بھواور لکھ
 فرہسا دور آسمان گرو چو او حرمہ عیان گرد
 عسرا ابر مکرست بارو تا چو او گروہے پدید آرد

اللہ تعالیٰ بے غلیل حضرت ممدوح کے اپنے فضل و کرم سے اس بضاعت مزاجہ کو قبول
 فرمائے تو ہے سعادت و مہد ذلک علی اللہ بعدیدہ

لے ان شمار کا ترجمہ ملاحظہ فرمائیے سرق محبت میں کچھ باتیں کر رہا ہوں درمجاہد صاحب شخص اس کی تعریف
 کیا کر سکتا ہے اس کی تعریف کے لیے بھی اسی جیسا شخص برنایا پیچے لیکن دنیا میں اس جیسا ہے کون
 آسمان صدم سال گردش کرے تو اس جیسا ستارہ عیاں ہو۔ ابر کرم مدتہائے درانک عزت و شرف کا پانی
 میرا ہے تو اس جیسا موتی پیدا ہو

واقعہ ہے کہ حضرت امام ربانی مجدد و متور الف تائی حضرت شیخ احمد قاری سرہندی (رحمۃ اللہ تعالیٰ عنہ) عن استیاضہ و اتہا عدوار ضامہم، کتذکرہ میں بہت سی مضرور اور بے نظیر کتابیں تالیف ہو چکی ہیں جن کے مؤلفین بڑے بڑے علماء ہیں۔ جن میں اکثر خود حضرت ہمام کے خلفایا خلفاء کے خلفائیں۔ مثلاً آپ کے خلیفہ اعظم حضرت آدم ہوری نے ایک کتاب تالیف فرمائی۔ حضرت آدم موصوفہ خود ایک سلسلہ کے امام ہیں جس کا نام سلسلہ آدمیہ ہے اور اس سلسلہ میں حضرت مولانا شاہ ولی اللہ محدث دہلوی جلیبا امام مسلک ہے۔ یہ سلسلہ بخار کی طرف بہت ہے اور ایک خانہ لان ڈیرہ اسماعیل خاں میں بھی معلوم ہوا ہے اور مثلاً مولانا بدر الدین سرہندی نے کدوہ بھی حضرت ممدوح کے خلیفہ میں ایک ضخیم کتاب دو جلدوں میں تالیف فرمائی جس کا نام حضرات القدس ہے اور مثلاً مولانا محمد شمس کشمی نے کدوہ بھی آپ کے خلیفہ میں ایک کتاب تالیف فرمائی جس کا نام ہرکات احمدیہ ہے اور مثلاً مولانا محمد احسان خلیفہ حضرت خواجہ محمد زبیر رحمہ اللہ نے ایک کتاب تالیف فرمائی جس کا نام حضرت القیومیہ ہے وغیرہ الگ الگ مباحثوں ذکر ہوا۔

فارسی زبان کے علاوہ عربی اور ترکی زبان میں بھی آپ کے مناقب کی کتابیں ہیں جن میں سے بعض مصروف و بیروت وغیرہ کی طرف طبع ہو گئی ہیں۔

دعای نعلی و اصدیہ بوصفہ یعی الدوام و حیۃ مالدعویہ

اس حقیر نے کتب مذکورہ سے صرف ایسی چند حالات کو لیا ہے جن کا ذکر خود حضرت امام ربانی کے مکتوبات میں ہے۔ ورنہ میں بھی اس قدر اختصار کا عاقل کیا ہے کہ جو نسبت قطرہ کر سند سے ہے وہ بھی نہ لکھی۔

اس سلسلہ میں حضرت ممدوح کے مکتوبات قدسیہ کی کچھ عبارتیں بھی مسلمانوں کے کان تک پہنچا دینے کا ایک ذریعہ ہوتا ہے کہ جب نہیں کہ ان کے پڑھنے اور سننے سے کسی

لے دماغ و تائیں کر خود اسے طرح طرح سے اس کی تعریف کرتے ہیں لکن زمانہ ختم ہو جاتا ہے اور اس میں وہ باتیں باقی رہ جاتی ہیں جن کی تعریف نہ ہو سکی۔

سعادت مند کلام بن جائے کیونکہ وہ نسبت عالمیہ جو کبریت احمر سے بھی زیادہ عزیز و جود ہے مکتوبات قدسیہ کے ہر کلمہ میں اس طرح عبودہ گر ہے جیسے گلاب کی خوشبو، اس کے پھول کی ہر پرتھتی عبادت

در سخن نہاں ندیم مانند بود در برگ گل

ہر کہ وار آوریم در سخن بنسہ مرا

بہں اب اصل مقصد شروع کیا جاتا ہے۔ وحسبہ اللہ ومعہ اللہ کل ۱۰۰۰

حول ولا قوت الا باللہ العلیٰ اعظم

نام و نسب | نام مبارک آپ کا احمد آپ کے والد ماجد کا اسم گرامی عبد الامد نسب شریف آپ کا کھائیں واسطہ سے امیر المومنین فاروق اعظم عمن خطاب رضی اللہ عنہ تک پہنچتا ہے۔ اس نسب اقدس پر خود حضرت کو بھی ناز تھا، مکتوب ۲۰ اور اول جہد میں ملاحسن کشمیری کے اس سوان کے ہوا ہے کہ اللہ تعالیٰ کو عالم الغیب کھنے سے نال بزرگ نے منع کیا ہے اس کا کیا مطلب ہے فرماتے ہیں :-

نوشتہ بودند کہ شیخ عبد الکبیر یعنی گفتہ

آپ سے تحریر فرمایا تھا کہ شیخ عبد الکبیر یعنی نے

فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ عالم الغیب نہیں ہے

میرے مخدوم فقیر کو ایسی باتیں سننے کی ناک و

طاقت نہیں ہے اس قسم کی باتوں سے میری نگاہ

فاروق بے اختیار پھٹک نکلتی ہے اور ان کی تاویل

و تو جہد کی بھی مہلت نہیں دیتی ان باتوں کے

کھنڈے شیخ کبیر یعنی برون یا شیخ اکبر شامی، کلام

محمد عربی و کلام محمد علی الدین عربی و صدر الدین

است کہ حق سبحانہ و تعالیٰ عالم الغیب نیست

خود و فقیر را تاب استماع امثال این سخاں

نیست بے اختیار رگ فاروقیم در حرکت سے

آید و فرصت تاویل و توجہ نے وہ قائل ہیں

سخنان شیخ کبیر یعنی ما شد یا شیخ اکبر شامی کلام

محمد عربی علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام در کلام

است نہ کلام محمد الدین عربی و صدر الدین

۱۰۰۰ (۱) اپنے کلام میں اس طرح پوشیدہ ہیں جس طرح پھول کی خوشبو اس کی ہر پرتھتی میں جو شخص چھو کر دیکھے کی آندہ و کسا بخورہ مجھ کو میرے کلام میں دیکھے

قونیوی و عبدالرزاق کاشی، مارا بنی کاراست
قونیوی و عبدالرزاق کاشی ہم کو نصی شمری سے کام
نے نصی فقرات مدینہ از فقرات مکہ مستغنی
ہے کہ نصی سے فقرات مدینہ نے ہم کو فقرات
ساختہ است۔
مکہ سے بنیہ بناو پاس ہے۔

اور مکتوب ۱۱۰ حصہ ششم و خروم میں یہ خبر سن کر کہ قصبہ سامانہ ضلع لدیہ میں خطیب
سے خطبہ جمعہ میں غلطائے رہنمائی کا ذکر ملتا ہے کہ وہ امراتے ہیں :-

چوں استماع ہی خبر و حشمت گزین دور
چونکہ اس خبر و حشمت گزین نے طبیعت میں ایک
شورش پیدا کردی اور میری رنگ فاروقی جبر کا
دی اس لیے یہ جند کلمہ تحریر کر دیئے۔

آپ کے آباؤ کے نام میں بڑے بڑے علما کا طین اور فقرائے و اصحاب گذرے ہیں
خصوصاً آپ کے والد ماجد حضرت مخدوم عبدالاحد بہت شرف عام اور سلسلہ حقیقت میں
بڑے صاحب نسبت بزرگ تھے حضرت شیخ عبدالقدوس گنگوہی کے غلاموں سے تھے اور
طریقہ قادریہ میں بھی صاحب اجازت تھے۔ تمام کتب و سید منقولات اور منقولات
کا درس دیتے تھے اور مدعوں کو فہم ماطنی سے سیراب فرمایا کرتے تھے دعوۃ اللہ علیہم السلام

وطن اور ولادت سراپا ایشیا است | وطن قدیم آپ کے آباؤ کے نام کا بعد مدینہ طیبہ کے
شہر کابل تھا مگر کوئی بزرگ ہندوستان شریف لائے اور مقام سرہند ان کو پسند آیا وہیں
سکونت پذیر ہو گئے اور وہیں آپ کی ولادت باسعادت ظہور میں آئی اور وہیں آپ کے اولاد
و احفاد کا مدت دراز تک قیام رہا۔

سرہند اس وقت ایک بڑا شہر تھا لیکن اب صوبہ پنجاب ریاست پٹیاری میں ایک قصبہ
ہے حضرت نے اپنے مکتوبات میں جا بجا اس شہر مبارک کی عظمت اور برکت کا بیان فرمایا
چنانچہ مکتوب ۱۰۹ حصہ سوم و فقر اول میں فرماتے ہیں :-

عن خصوص الحكماء و فقرات مکہ شیخ محی الدین عربی کی دو کتابوں کے نام ہیں اس عبارت میں انی دور
کتابوں کی طرف اشارہ ہے ۱۲۔

”سرہند کہ اعظم بلاد اسلام است چند سال
ست کہ قاضی مدارو“

سرہند میں جو ایک بڑا اسلامی شہر ہے کئی سال
سے قاضی نہیں ہے۔

اور مکتوب مداحہ ششم و نودم میں فرماتے ہیں:-

بدھ سرہند گوہر زمین امیائے من است
کہ برائے من چاہ عقیق تار یک را پر کردہ صفہ
بلند ساخته اند بر اکثر بلاد و قلاع آن را
از قلاع و ادوہ و نوبے و راہ رمن و دبعیت
گشتہ کہ مقہتس از نور بے صفتی و بے کیفی
ست و رنگ نور سے کہ از زمینی مقدسہ
بیست اللہ سا طبع و واضح است و پھر بقا
صلہ پند سطور و بعد از مدتے ظاہر شد
کہ آن نور موعود لعل ایستہ از نور قلبیہ ایں
فقیر ایں جا آفتاباں منورہ و راں ازین اردو
اند و رنگ آفتاب چہ راغ از مشعلہ برافروزد
و کل من علی اللہ اللہ نور السموات
و الارض رسد ربک د ب
العرۃ عجمہ و صہور و سلاہ
علی المومنین و الحمد للہ
و رب العالمین ۵

شہر سرہند کو میر سے نندہ ہونے کی جگہ چننا ہے
جیسے ایک گہرے اور تاریک کوئی کراٹ کر ایک
ایسا چہرہ بنا لیا گیا ہے جس کو اکثر شہروں اور
مقاموں پر بعد ہی بخشی گئی ہے اور اس میں
بے صفتی و بے کیفی کا نور و دلیرت رکھا گیا ہے
جو سر زمین بیت اللہ سر زمین میں ظاہر ہونے
والے نور کی مانند ہے (چند سطروں کے بعد)
ایک مدت کے بعد یہ حقیقت ظاہر ہوئی کہ یہ
نور اس فیض کے نور قلبیہ کا ایک حصہ ہے جس میں
سے حاصل کر کے اس سر زمین میں روشن کیا گیا
ہے جس طرح مشعل سے چراغ روشن کرنے میں
یہ سب اللہ ہی کی طرف سے ہے اللہ ہی کا نور
ہے آسمانوں میں اور زمین میں تیرا رب جو عزت
و الارباب ہے ان بائوسے پاک ہے حویہ لوگ
بیان کرتے ہیں اور صلوة و السلام ہے حدیث
رسولوں پر اور تمام تعزیریں ہیں اس اللہ کی عزت
جہانوں کا رب ہے۔

ولادت سراپہ بشارت ۴۴ سوال سطورہ فرسوکتر لیم جمعہ بوقت نصف شب ہوئی۔
آپ کی ولادت کے پہلے آپ کے والد ماجد نے ایک عجیب و غریب دیکھا کہ قاضی چنان میں خلعت
پھیلی ہوئی ہے سو اور بندہ اور بچہ لوگوں کو حاکم کر رہے ہیں بلا ایک میرے سینہ سے ایک

نور نکلا اور اس میں ایک تخت ظاہر ہوا اسی تخت پر ایک شخص بکیرہ رنگاٹے بیٹھا ہے اس کے سامنے تمام عالموں اور زندہ بقرب اور مردوں کو بھیڑ بھجری کی طرح ذبح کیا جا رہا ہے اور کوئی شخص مدد آور اسے کمرہ رہے جہاں الحق و رقیب الہی اطلال ان اللہ باطل کاں زھوفا۔
صبح کو حضرت محمدؐ نے اس خواب کی تعبیر حضرت شاہ گوان کیستلی سے دریافت کی انہوں نے فرمایا کہ تمہارے ایک لڑکا پیدا ہوگا اس سے الہاودودعت کی علامت وودہرگی بھان کیا سچا خواب تھا اور کیسی صبح تعبیر تھی۔

تحصیل علم | حفظ قرآن مجید سے دارالعلوم کے بعد جس میں آپ کا بہت کم وقت صرف ہوا تحصیل علم میں مشغول ہوئے اکثر کتب و رسد اپنے والد بزرگوار سے اور کچھ سرہند کے دوسرے علماء سے پڑھیں۔ تصوف کی کتابیں بھی مثل معرفت اور عرف اور عرف اور فصوص الحکم وغیرہ کے اپنے والد ہی سے پڑھیں۔ ان اطراف میں مولانا کمال کشمیری محققات کے پڑھانے میں مشہور تھے ان سے محققات کی بعض کتابیں پڑھیں۔

کتب حدیث کی مسند حضرت شیخ یعقوب کشمیری سے حاصل کی اور اس سارے میں ایک مقدر عالم حضرت قاضی ہلول بدخانی تھے ان سے حسب ذیل کتب کا درس لیا اور سند حاصل کیا ہم واحدی کی تفسیر بسیطہ اور تفسیر بسیطہ اور اسباب النزول اور قاضی ہضاوی کی تفسیر اور دوسری تصنیفات مثل منهاج الرسول اور العبادۃ القصیری وغیرہ کے اور ایام بخاری کی صحیح اور دوسری تصانیفات مثل ثنائیات اور اسب و المفرد ابدال اعمال العباد اور تاریخ کے اور مشکوٰۃ المصابیح اور شمائل ترمذی اور جامع صغیر السیوطی اور قصیدہ برودہ عربیہ کے ہر علم و فن کو اس کے مشہور اور مستند اساتذہ سے حاصل کیا اور سندی۔

تحصیل طریقت | تبار آپ نے طریقہ چشتیہ میں اپنے والد بزرگوار سے بیعت کی اور اس کا سوگ نام کا یہ چہر طریقہ قادریہ بھی اخذ کیا۔ بیعت اور تعلیم طریقت قادریہ کی اپنے والد سے پائی

لے حضرت شہناز کیسلی رحمۃ اللہ علیہ مسند قادریہ کے پیر زادہ اور بڑے باکال ہرگز تھے حضرت امام ربانی سے مفتوی ہو کر فرماتے تھے مسند قادریہ میں شیخ عبدالقادر جیلانی قدس سرہ کے بعد تادم کمال کی تھی کاش کہ نظر نہ پڑے

اور سر فہرست حضرت شاہ سکندر بنیرہ حضرت شاہ کمال کیتھلی سے حاصل ہوا المختصر سنہ
برس کی عمر میں آپ جامع کلاںات غامری و باطنی بن کر اپنے والد کے سامنے ہی کتب و رسم کی تعلیم
اور طریقہ کی تفہیم فرماتے تھے۔

ان ایام میں سلسلہ کبر ویر کے ایک مشہور ولی اللہ حضرت مولانا یعقوب صرفی تھے ان سے
آپ نے طریقہ کبر ویر بھی حاصل کیا۔

ہاں ہر کلاںات طریقہ نقشبندیہ کی طلب آپ کے قلب اطہر میں موجزن ہوئی اور یہ
طلب بڑھتے بڑھتے عشق کی حد تک پہنچ گئی اور یہ عشق اندر ہی اندر اپنا کام کرنا بہاں تک
کہ شہر میں حکیم آپ کے والد بزرگوار نے اس وارطانی سے رحلت فرمائی اور آپ بارادۃ
رح بیت اللہ اپنے وطن مبارک سے روانہ ہو کر دہلی پہنچے تو ملاحسن کشمیری سے ملاقات ہوئی
جن سے غالباً پہلے کی سشنائی ممتی انہوں نے برہمسین مذکورہ حضرت خواجہ باقی باللہ نقشبندی
احمدی رحمۃ اللہ علیہ کا ذکر کیا اس ذکر کو سن کر حضرت امام تہذیب حالی ہوا سرور دستاں
بادشاہین ایک استسراش ہے۔

تقریباً یہی کہ آپ خواجہ سے ملنے گئے بیعت کرنا چہ معنی دہلی میں قیام کرنے کا اس وقت
خیال بھی نہ تھا۔

اب حضرت شاہ سکندر رحمۃ اللہ علیہ کے متعلق امام ربانی سے منقول ہے کہ مرآتہ فقہ آفتاب کوئی ایسی
طرح وید بھی لیا ہے مگر حضرت صاحب کتب پر پورہ فورانست اور چمکا کسی کی نظر میں نہیں سکتی ۱۲
لکھ بوند و ستار کی سرزمین نسب نقشبندیہ سے بالکل محروم ممتی اس سلسلہ عابد کے سب سے پہلے بزرگ آپ ہی
پیر بوند و ستار تشریف لائے چنانچہ خود فرمانے تھے آہیں ہم پاک و از دین مرقعہ سجاسا آورویم صد دین
برکت آئیں ہند کشتم احمد مذکر بہائیت الہی تجوہ طیبہ اصلہا تابست و فرمائی اسامہ ظاہر شد مولوت آپ کی بقام
کابل شہر میں ہوئی ہی من ولدت حضرت امام تہذیب کا ہے اور عمر آٹھ سال پرور شد ۱۲ جمادی الثانی
۱۰۰۰ ہجری قمری و ۱۵۸۰ شمسی دہلی میں بیرون اجیری دروازہ چتر سب مزار مبارک ایک مسجد میں
سی خواجہ صورت مسجد ہے جس میں سنگ اجیری کے سفر میں ۱۲

حدائقِ دین کا مونی سے پوچھئے احوال
کہ آگ کیسے کو بائیں پیر پائیں

حضرت خواجہ کی طبیعت بہت دیر آستانہ تھی مگر خلافِ عادت حضرت امام سے پہلی ہی ملاقات میں بہت بٹانشت و محبت سے ملے اور حج کا ارادہ سن کر فرمایا کہ حج کو موجبِ سعادت دارین ہے لیکن کوئی مانع نہ ہو تو کم سے کم ایک عہد بنایا ایک ہفتہ یہاں ہماری صحبت میں قیام کرو حضرت امام نے بلا عذر قبول فرمالیا۔

حضرت خواجہ کی صحبت نے اس قدر تیزی کے ساتھ اثر کیا کہ وہ ہی دن کے بعد آپ نے بیعت کی درخواست کی۔ حضرت خواجہ نے خلافِ معمولی جہ، مستحضر اور آپ کو داخلِ سلسلہ کر لیا اور ذکر کی طہین فرما کر قلب پر توجہ کی۔ قلب اسی وقت ذکر میں مشغول ہو گیا اور بربائی و غم و غصہ سے ملکہ لٹھ بٹھ حالات باطنی میں ترقی شروع ہوئی اور انتہا میں پہنچ کر جو حالت پیش آئے وہ فو مالہاں دہ اور ملاحت کا مصداق ہیں۔

حضرت امام ربانی نے دھالی عہد و ملی میں قیام فرمایا۔ اس خلیفہ مدت میں نسبتِ نقشبندیہ کامل طور پر حاصل ہو گئی نسبتِ نقشبندیہ نام ہے جو امام حضور و آگاہی کا جس کے ساتھ غلبت، نکل نہ ہو اسی چیز کو حدیث نبوی میں کائناتِ سواۃ سے تعبیر فرمایا گیا ہے

اس کے بعد حضرت امام دو مرتبہ اور سرحد سے وطن اپنے مرشد کامل کی خدمت میں حاضر ہوئے یہ کل تین صحبتیں اپنے شیخ کی آپ کے لیے کافی ہو گئیں۔

پہلی مرتبہ حضرت خواجہ نے خوشخبری سنانی کہ تم کو نسبتِ نقشبندیہ کامل طور پر حاصل ہو گئی اور تقربِ الہی کے یوہ تیار ہو کر آتی کرنے کی امید ہے۔ دوسری مرتبہ حضرت خواجہ نے ملاقاتِ ملازمین اور ملازمین خدا کو تعلیمِ طریقت اور ارشاد و ہدایت کی اجازت دی اور اپنے مخصوص ترین اصحاب کو تعلیمِ طریقت کے لیے آپ کے سپرد کیا۔ تیسری مرتبہ حضرت خواجہ نے بقدرِ رو و پرتاب تیر کے پٹھوں کے لیے آئے اور بڑی بڑی عظیم الشان مشائخ و ملازمین اور اپنے حلقہ توجہ میں

آپ کو سرِ حلقہ بنا کر بٹھایا اور مریدوں سے فرمایا کہ اس کی موجودگی میں کوئی شخص میری طرف متوجہ نہ ہو کرے۔ رخصت کرنے وقت فرمایا کہ اب ضعف بہت معلوم ہوتا ہے۔ امیرِ دنیا جیات بہت کم ہے اور اپنے وہ فوں صاحبزادوں حضرت خواجہ عبید اللہ و حضرت خواجہ عہد اللہ کو کہ اس وقت شیر خوار تھے اپنے سامنے حضرت امام تائی سے توجہ دلائی اور فرمایا کہ ان کی ماؤں کو بھی غائبانہ توجہ دیکھیے چنانچہ آپ نے قومِ مدنی اور توجہ دلائی اور اسی وقت ظاہر ہوا۔

مکتوباتِ قدسیہ میں یہ وقعات جیسے جیسے مذکور ہیں چنانچہ مکتوب ۲۲۴ و فقرہ اول حصہ چہارم میں اپنے پیرزادوں یعنی خواجہ عبید اللہ و خواجہ عہد اللہ کو لکھتے ہیں :-

اب تیرا از سرتا قدم غرق احسانا والد بزرگوار کے	یہ فقیر از سرتا قدم آپ کے والد بزرگوار کے
شاست و رسی طریق سبق الہی ہے از ایشان	احسانوں میں غرق ہے اس ماہ میں الہی ہے سابق
گرفتہ است و سبھی حروف این راہ از ایشان	انہی سے لیا ہے اور اس راہ کے حروف سبھی انہی سے
آمرتہ و دولت اندراج النہایت فی الہدایہ	لکھیے ہیں اور ابتدا میں انتہا کے درجہ حاصل ہونے
برکت محبت ایشان حاصل و سعادت	کی وہ لست انہی کی محبت کی برکت سے حاصل کی
سفر و وطن را بصد قہد مت ایشان یافتہ	ہے اور سفر و وطن کی سعادت انہی کی خدمت کے
توجہ شریف ایشان در دو نیم ماہ این ناقابل	صدقہ میں پائی ہے ان کی توجہ شریف نے وہاں
را ب نسبت نقشبندیہ رسانیدہ و حضور خاص	ماہ میں اس ناقابل کو نسبت نقشبندیہ تک

لے یہ ایک اصطلاحی لفظ ہے۔ سرِ سلسلہ خواجگان حضرت خواجہ عبدالحق مخدومانی نے آٹھ اصطلاحات مقرر فرمائی تھیں۔ طریقہ نقشبندیہ کی بنیاد انہیں آٹھ چیزوں پر ہے وہ آٹھ اصطلاحات یہ ہیں۔ پوش و روم۔ نظر پر قدم۔ سفر و وطن۔ خلوت و راجح۔ باد کرو باز گشت۔ نگہداشت۔ یادداشت ان سب کی شرح اور طریق عمل مکتوباتِ قدسیہ میں

ایں اکابر را عطا فرمود و مدتی مدتی تلبیہ آنچہ
از تہلیلات و ظہورات و انوار و انوار و
رنگینا و سبکینما کہ بہ طبع ایشاں رود و
چہ شرح و چہ بیان تفصیل آن نماید چہ
توجہ شریف ایشاں کم دقیقہ مانده باشند و
معارف توحید و اتحاد و قرب و معیت و
اعطا و سربہ کہ برہی فقیر نکند و از حقیقت
آن اطلاع رود و نداند و وحدت و کثرت
شاید کثرت در وحدت از مفہومات و
مبادی ایں معارف است بالجمہ سبک کہ نسبت
نقشبندیہ است و حضور خاص ایں اکابر تمام ایں
معارف بر زبان آوردن و نشان ایں شہود
مشاہدہ و بیان کردن از کوثر نظریہ است۔
کارخانہ ایں اکابر بندہ است بہرہ راقی و رفیع
نسبت ندارد و بہر گاہ ایں طور دو سبک رقیع
القدس از حضرت ایشاں بایں فقیر رسیدہ باشد
اگر دست نرسد و خود ایا مال اقامت نہ مقہ
عالیہ شاگردہ باشد و چہ فکروہ باشد از تفصیلات
حد و چہ عرض کاچہ در نہر صد گیسوئے حوض چہ

بہ چاہ و یا اور اکابر نقشبندیہ یا حضور خاص اعطا
فرماید اس قبیل حدت میں جو تہلیلات و ظہورات،
انوار، انوار اور سبکینما اور سبکینما کی کیفیات
حاصل ہوئیں ان کی شرح و تفصیل یہ بیان کی
جاسے حضرت کی توجہ شریف کی برکت سے حد و
توحید و اتحاد و قرب و معیت اور اعطا و سربہ
میں سے شاید ہی کوئی دقیقہ ایسا ہو جس کا فقیر
واضح نہ دہرا ہو اور اس کی حقیقت کی اطلاع
شدی گئی ہو۔ کثرت میں وحدت کا معائنہ
اور وحدت میں کثرت کا مشاہدہ و قرآن معارف
کی مانند ان باتیں میں بہر حال جس جگہ نسبت
نقشبندیہ اور اس کے اکابر کا حضور خاص موجود
ہو ان معارف کا نام زبان پر لانا اور اس شہود
مشاہدہ کی نشاندہی کنا کو تاہ نظریہ ہے۔ ان
اکابر کا کارخانہ بندہ ہے جو کسی حد و گداس کے
کار و سب سے کوئی نسبت نہیں رکھتا جب اس
فقیر کو ایسی حد مرتبہ دولت تک پہنچا کہ وہ
حاصل ہوئی تو اگر یہ فقیر نہ بھر آپ کے دریاں
کے حد ام کے قدموں میں غرا پاں کرے خب بھی
اس نے کوئی حق ادا نہ کیا یہ فقیر اپنی کوتاہیوں کو

اظہار نماید۔ امامعارف آگاہ خواجہ حسام الدین احمد صاحب حضرت سجادہ اراخزای غیر وہادکہ مؤثری مامقصران را بر خود التزام نمودہ مکر صحبت را در خدمت عقبہ علیہ بیتہ اند و مادر افتادگان را فارغ ساختہ سے گر بر تن من زباں شود ہر جو سے یکے شکوی از ہزار تو اتم کرو غلہ ستر مرتبہ این فقیر بدولت عقبہ یوسی حضرت ایشان مشرف گشتن مرتبہ اخیر فقیر را فرمودہ کہ ضعف بدن چرم غالب آمد۔ است امید حیات کم ماندہ ان احوال طفلان خبردار خواہی مادر و حضور عود شما را طلبید مدو شما در گھر رہ صحت ہونہ و فقیر امر کردہ کہ با ایشان توجہ کن پامہ ایشان در حضور ایشان ایشان توجہ کردہ بعد کچہ اتراں توجہ نیر نظامرستہ ہ بعد از ان فرمودہ کہ حضور است۔ ان است ایشان را نیز غالباً توجہ کن غایب توجہ نمودہ آمد امید است کہ بیکرست حضور ایشان آن توجہ تکرار کج باشد۔

کیا بیان کرے اور اپنی خیر مندی کو کیا ظاہر کرے معارف آگاہ خواجہ حسام الدین احمد کو اللہ تعالیٰ ہماری طرف سے خزانے حیرت انگیز کرے کہ اسوں سے ہم تغیر کرے والوں کا بار خود اٹھایا، اور خدام و مبارک علی کی خدمت کے لیے کمر بستہ ہو کر درجہ دوم و افتادہ لوگوں کو اس سے سیکھو کی۔ اگر میرے جسم کا ہر دو باں زبان بن کر شکر ادا کئے تو ان کے ہزار شکر دین میں سے ایک شکر بھی ادا نہ ہو سکے اس فقیر کو تین مرتبہ حضرت کے در و دولت کی عقبہ یوسی کا مشرف حاصل ہوا عیب آخری مرتبہ قیامت ہوئی تو ارشاد فرمایا کہ خیر ضعف بدن غالب آگیا ہے (ابا العید حیات کم رہ گئی ہے تم بچوں کے احوال سے با خبر رہو) پھر آپ کو اپنے سامنے طلب فرمایا اس وقت آپ دو دو بیٹے بیٹے تھے اس فقیر کو علم دیا کہ ان پر توجہ و حضرت کے علم سے ان کی موجودگی چرم سے آپ کو توجہ دی یہاں تک کہ اس کا اثر بھی ظاہر ہوا اس کے بعد حضرت سے فرمایا کہ صاحبزادوں کی والدہ اس کو بھی غالباً توجہ دو چاہئے ان کو بھی غائب توجہ دی گئی امید ہے کہ حضرت کی موجودگی کی برکت سے اس وجہ سے بھی چھ شاخ ظاہر ہونے لگیں۔

(یہ کتب بھی بہت ہنسی کے چل کر صاحبزادوں کو شریعت و طریقت کے

تعلیم و تربیت کے واسطے ہیں اور مٹا علم کلام کے بڑے ہم مسائل آگئے ہیں)

مکتوب ۳۳۵ دفتر سوم حصہ نہم میں فرماتے ہیں :-

ارادت میں بہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
وہم پر سائیکہ کثیرہ است و در طریقہ نقشبندیہ
بسیست و یک واسطہ در میان است و در
طریقہ قادریہ بسیست و پنج دو طریقہ پیشینہ
بسیست و ہفت و پچھربہ قاصد چند سطور
سلسلہ من سلسلہ رحمان است کہ من اہم
ارایین و طریقہ من طریقہ سبحانی است کہ
رر، تنزیہ یافتہ ام و اہم و حضرت
بزرگ است اقدس تعالیٰ تعالیٰ است۔

حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
سے میری ارادت بہت سے واسطوں سے
سے طریقہ نقشبندیہ میں اکیس واسطوں درمیان
میں ہیں طریقہ قادریہ میں پچیس واسطوں، و
طریقہ چشتیہ میں ستائیس واسطوں میرا سلسلہ
رحمانی ہے کہ چونکہ میں رحمن کا سدہ ہوں،
میرا رب رحمن ہے، اور میرا ربی ارحم
الرحمن، میرا طریقہ سبحانی ہے کہ چونکہ میں
تنزیہ کی راہ سے پہنچا ہوں، سہ و ہفت سے
مقصود سوائے ذات حق کے کچھ نہیں ہے۔

مکتوب ۳۳۶ دفتر اول حصہ اول میں فرماتے ہیں :-

آقا کہ میں سبب و ندانی بہ حق کرم خورشید
بخدمت ارشاد و پناہی و فائز و معارف
ہمگیابی مودید الدین الرضی شہنا و مولانا
و قبلنا محمد باقی قد سنا اللہ تعالیٰ البرہ
رسانید و ایشان بہ فقیر طریقہ علیہ
نقشبندیہ تعلیم فرمودند و توجہ بیخ جاں
میں مسکین مرغی داشتند

یہاں تک کہ حق سہند و تعالیٰ نے بعض اچھے کرم سے
اس فقیر کو ارشاد پناہ و فائز و معارف ارگاہ
مودید الدین الرضی سید مولانا و قبلنا محمد باقی
قدس اللہ سرہ کی خدمت تدریس میں پہنچایا
اور انہوں نے اس فقیر کو طریقہ نقشبندیہ
کی تعلیم دی اور اس مسکین کے حال پر
توجہ بیخ فرمائی :-

مکتوب ۳۳۷ دفتر اول حصہ ششم میں اپنے مرید مولانا محمد بشیر کو لکھتے ہیں :-

بسم اللہ الرحمن الرحیم
رب العالمین و الصلوٰۃ والسلام علی سید
المرسلین و آلہ و صحابہ الطیبین

بسم اللہ الرحمن الرحیم
۱۔ رب اللہ رب العالمین و الصلوٰۃ
و السلام علی سید المرسلین

و اہم و اخص بہ الخطیبین الطاہرین۔
 ہر ایک طریقے کا قریب است و باقی و ادنیٰ و
 ادنیٰ و اسلم و حکم و اصدق و اول و اسلی و اہل
 و رفیع و اکمل طریقہ علیہ نقشبندیہ است
 قدس اللہ تعالیٰ روح فیہا و سروروا لیہا
 ایں ہمہ بزرگی ایں طریق و علو شان ایں
 بزرگواران بواسطہ التوام متابعت سنت
 سنیۃ است علی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام
 والحقینہ و اجتناب از بدعت نامرغیبہ پیر
 بقاصد چندہ معلوم اسے برادران شد کہ اللہ
 تعالیٰ لی سوا الصراط ایک درویش را چوں
 ہو کہ ایں را پیدا شد عنایت خداوندی جل و
 علا ہادی کاہر و گشتہ بعد مست ولایت پناہ
 حقیقت آگاہ ہادی طریق اندراج انہا یہ
 فی البدیہ دلی البہیل الموصولی در بہات
 الولایہ مرید الدین الرضی طبعنا و مو لنسا و
 امامنا شیخ محمد باقی قدس اللہ تعالیٰ
 سرور کہ کے از خلفائے کہر خانوادہ حضرت
 کاہر نقشبندیہ قدس اللہ تعالیٰ سرور ہم ہوا
 اندر سائید ایشان ایں درویش را کہ اسم
 ذات جل سلطان تعلیم فرمودند طریق مہرود
 قہر فرمودند تا اللہ فرمایا کہ وہی پیدا شد
 و زکریا شوق گرید دست داد و بعد از یک

ظاہرین خوب جان لکھ جو طریقہ سب طریقوں
 میں اقرب اور سب سے زیادہ اکتب و سنت کے
 موافق سب سے زیادہ کابن اختیار سب سے
 زیادہ محفوظ سب سے زیادہ معصوم سب
 سے زیادہ سچا سب سے زیادہ بتائے والا سب
 سے بزرگ سب سے بزرگ سب سے بلند اور سب سے
 کامل ہے و طریقہ نقشبندیہ ہے اللہ تعالیٰ اس طریقہ پر
 چلتے دانوں کی درج کو قدس اللہ اس سے محبت رکھتے
 دلوں کے اسرار کو ایزد بنا کر اسی طریقہ کی تمام
 بزرگی اور اس کے بزرگوں کی یہ سب علوشان رخص
 و جمعی سے ہے ایک اتلا سنت نبوی سے التوام
 علی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام اور سب بدعت نامرغیبہ
 سے اجتناب چندہ معلوم کے بعد اسے برادران
 کو حل مستقیم پر لینا عیب کہے عیب اس فقیر کو
 اس را جان شوق پیدا ہوا تو عنایت خداوندی سے اکی
 از ہمتی فرمایا اور اس کو ولایت پناہ حقیقت آگاہ ہادی
 طریق اندراج انہا یہ فی البدیہ مرید در بہات ولایت
 متحدہ الدین الرضی شہنا مولا ناد امامنا شیخ محمد
 الباقی قدس سرور کی خدمت بہرکت میں پہنچایا
 جو اکابر نقشبندیہ یہ کے خاندان کے خلفائے کہہ میں
 سے تھے حضرت دلائل اس درویش کو دکر اکرم ذمت کی
 تعلیم دی اس میں طریقہ کے بزرگوں کے موافق توجہ
 دیا ہر ایک کو اس ذکر میں لکھو پوری عزت سننے لگی۔

اور کہا شوق میں گئے ورنہ کیا ایک کیفیت پیدا ہوگی
پھر ایک ہفتہ کے بعد وہ بخود ہی ایک کیفیت پیدا ہوئی
جوان بزرگوں کے نزدیک نہیں ہے اور یہ کام اس کی
اصطلاح یہ کیفیت ہے کہ بخود ہی کے نام میں
بھوکا رہتا ہے اور اسے لپیٹ لپیٹ کر رکھتا ہے اور اس میں دنیا
کی شکلیں اللہ صوفیوں کی طرف سے معلوم ہو رہی
تھیں۔ رفتہ رفتہ بخود ہی کے نام میں اور اس میں
تک یہ کیفیت پہنچ گئی کہ کسی ایک شخص کو اس کی طبیعت
پر بھی اور کبھی نہ پہنچتا تھا اور بعض اوقات خام
دلت ہی حالت رہتی جب میں نے مصرعہ لکھا
ایسا حق پرست کیا تو حضرت نے فرمایا کہ تم کو ایک
قسم کی مداخلت ہوئی ہے اور تم کے ساتھ اسرار اور
اس آگاہی کی نگاہ دانست کا حکم دیا۔ اور تم کے
بعد اسے اصطلاحی مداخلت ہوئی جب میں

روز کیفیت بخود ہی کہ تم کو اس کا بڑا معتبر ہے
و مسمیٰ صحت پر طبیعت و ملوہ و دردن بخود ہی
ایک دورانی غیبت میں مدیم و دشکاں عالم را
دورنگ سائیدہ روی و ریاضے یا فہم میں خود
رفتہ رفتہ استیلائے پیدا کرو و پاستد او کشید
نما ہے کیا اس پر مدد سے مئے کشیدو گاہے
تا وہ پروردہ بھٹے دقات استیلا
غیب سے نمود و چوں ایں قصہ را بجز بہت
یش رسا نیرم فرمودہ ہو کہ سے دفنا
ن مصل شدہ است و زوکر افق منع فرمودہ
و بہ نگاہ داشت آن آگاہی امر مودہ بعد
زود و در مداخلت سے اصطلاح مصل شد
بعض رسا نیرم (موجودہ نگاہ و بخود ہی
باس۔

نے حضرت اقدس علیہ السلام سے عرض کیا تو حضرت نے فرمایا کہ اسے کام میں لے کر دو
یہ خط سولہ صفحہ کا ہے اس کے ساتھ معارف سند کی کتاب دے دی ہے ان کے بعد لکھیں
اسے براہِ رجس حضرت خواجہ مراد علی
د سند اہانت تعلیم طریقہ فرمودہ
مجھے از طالبان را حوالہ من مودہ مراد علی
وقت در کہاں و تکمیل خود ترو دے بود
فرمودہ جائے ترو دے مست مشائخ عظام ایں
مقامات مقام کمال و تکمیل فرمودہ خدا کر
ترو دے وریں مقام پیدا شد و ترو دے

کہ یہ تہ آن مشائخ لازم آید حسب الامر
 شروع در تعلیم حریت نمودم و قریباً ہشت
 در کار طالبان سرخی ساختم در سترشدن
 اثر ہائے عظام محسوس شد حتی کہ گاہ میں بہ
 ساعات قرار است (پھر نفاس سجدہ سرطین ہوں
 کہ حاصل ہر فرقہ حضرت جو جگان قدس افتہ
 قعاسے سرار ہم مقام کمال سنت و جلال
 مست و اتیان سنت مظلومیہ صابہ ہر
 السلام واسمہ را جناب است از حضرت
 ہوا می عیب بہ و عمل بہ سزاست امور
 ہی اس دوسر زائر علی بہ حضرت و خیلا
 را مخلص است و لا بہر جهت بدید و
 ای استہلاک را بہ عدم تعبیر کردہ بند و
 بنائے کردہ ہی صحت پیدا شود بعد از تحقیق
 ای استہلاک معبر استہلاک معبر بود ہم است افہ
 ہر سہویں تر و دنیا چاہئے و ان مٹا کر کے کمال
 یہ را کہ از آن سہ ہست کے حکم کے مطابق طریقہ
 کہ ہم شروع کی در عالم را کہ کو قوجہ رہے
 مٹا ہر حال ان را میں جڑے اثر بہ محسوس
 ہوئے حتی کہ سالوں کا کام ساعتوں میں در آجوا
 دید ہر سہ کے بعد حضرت در حاکمان نقشبند ہر نفس
 اللہ ارار ہم کے طریقہ کا حاصل بہ سہ ملہ مقام
 ال سنت و جماعت کا معتقد ہوا در حضرت مراد عالم
 علی اللہ علیہ السلام کی سنتوں کا قبیح و در حضرت در ہر
 نہائی کے مجتہب احمد مکان خدمت پر کار بہد
 در حضرت سے محترم رہی اور نہائی کہیت بہد
 کر کے اول ہدایت کی تہا پر نشانے کمال ہاں
 ان فنا کو حضرت تہ بدیدہ عدم کہے ہیں۔ اور اس
 فنا کے بعد جو احساس ہوئی ہے۔ ہی کو حضرت
 وجود عدم کہنے ہی

حضرت امام ربانی جب بمصر کی بار حضرت خواجہ سے رخصت ہوئے گئے تو حضرت خواجہ سے
 رہا کہ جب میں سے ہندوستان آیا کہ تو استیفاء کیا، استیفاء کے بعد معلوم ہوا کہ ایک
 صورت طوطی جو بہت شہمی باہمی کرتا ہے میرے ہاتھ پر آکر بیٹھ گیا، اور میں چنانچہ دین
 کے منہ میں ڈال رہا ہوں۔ اور وہ اپنے منقار سے شکر میرے منہ میں دے رہا ہے میں نے پتے پر حضرت

ملہ حضرت خواجہ کبھی، پے در حضرت مولانا دراز شمس محمد کے معتمد علیہ و اشاف اللہ حضرت خواجہ جید اللہ و مراد
 کے عقد کے خلیفہ میں حضرت خواجہ کبکی حضرت شاہ نقشبند کے قدم بعدم پتہ میں عرب متعلق تھے۔ اور اس میں
 جو بعض بدعات طریقہ میں رائج تھیں مثلاً ذکر باجہر در ہی علت تہجد کے ان بدعات کے کمال پر پیر رکھتے تھے۔

والت آہن کی آیت میں ہر نات غصہ ہی ہوتی۔

خویرا مغلکی سے یہ واقعہ بیان کیا۔ تو حضرت پیر مرشد نے فرمایا کہ طوطی ہندوستان کا جانور ہے۔ ہندوستان میں تہاہری تربیت سے کوئی یہ شخص ظاہر ہو گا جس سے ایک عالم منور ہو جائے گا۔ اور تم کو بھی اس سے معاملے گا۔ حضرت خود جہنم کی تفسیر کا مصداق امام ربانی کو فرمایا۔ نیز حضرت خواجہ نے فرمایا کہ جب میں ہندوستان آئے تھے جو سے شہر سرہند پہنچا، تو درخت تھیں یہ معلوم ہوا کہ میں ایک قطب کے پڑوس میں آ رہا ہوں اور اس قطب کا حلیہ بھی مجھے بتایا گیا۔ صبح کو میں قدر درویش اور گوشہ نشین لوگ سرہند میں تھے۔ سب سے علا، لیکن وہ علیہ کن کا عقائد قطبیت کی کوئی صفت کسی میں پائی خیال ہوا کہ شاید اس شہر کے لوگوں میں آئندہ کوئی ایسا شخص ظاہر ہو۔ جب تم کو دیکھا تو تمہارے حلیہ بھی وہی پایا۔ وہ تم میں منصب کی قابلیت بھی محسوس ہوئی۔ میر حضرت خواجہ نے فرمایا کہ میں نے رد قعد میں دیکھا کہ ایک بڑی مشعل آفتاب کی مثل میں سے سرہند میں روشن کی ہے۔ درجہ محسوس ہوا کہ اس کی روشنی لحظہ لحظہ ترقی کر رہی ہے۔ اور لوگ اس سے جہل و غیور روشن کر رہے ہیں۔ یہ اشارہ بھی تمہارے ہی معاملہ کی طرف ہے۔

عزیز تو اپنے پیر کی تعریف کیا ہی کرتے ہیں۔ حتیٰ کہ بطور ضرب الثل کے یہ مقلد دیرا میں رائج ہے کہ :-

پیران نے پیر مریدان سے پرامند

مگر ایسا کم ہو ہے کہ پیر پے مرید کی تعریف کرے۔ در تعریف بھی ایسی جیسی کہ حضرت امام ربانی کی ان کے پیر نے کی۔ جو آئندہ صفحات میں اللہ تعالیٰ منقول ہو گی۔ بلاشبہ یہ چیز حضرت امام کے خصائص میں سے ہے۔

حضرت کے بعض ظاہری کمالات | حضرت امام ربانی کو حق تعالیٰ نے ظاہری و باطنی صورتی و معنوی ہر قسم کے کمالات کا عموماً مایا تھا۔ چند آئیں بطور مثال کے زیر رقم کی جاتی ہیں۔

۱۰۰ حسن الخلقین نے آپ کی ظاہری شکل و صورت بھی ایسی محبوب بنائی تھی کہ جو دیکھ

یسا ہے اختیار اس کا دل کہتا کہ تبارک اللہ احسن الخلقین۔

راقم الحروف نے مقام سرخ میں سلسلہ مجددیہ کے ایک بزرگ کے یہاں حضرت امام کی مستقل جوتیوں کی زیارت کی تھی۔ اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ قدمبارک متوسط تھا چہرہ نور کا رنگ گندم گول آنکھیں بے پیرائی کی سی تھیں۔ پیشانی کشادہ تھی۔ داڑھی گھسی مٹی کی تھیں۔ بڑی بڑی تھیں۔ صورت قدری پر انوار و لائیت نمایاں تھی۔ لاجعت کے ساتھ ساتھ رطب و دہرہ بہ بہت تھا۔

۱۲ طلب معاش کی فکر کبھی آپ کے قریب نہیں آئی۔ باوجودیکہ بادشاہ ہندوستان جو اس وقت دنیا میں عظیم الشان بادشاہ تھا۔ اسخیں آپ کا غلام بن چکا تھا۔ مگر کوئی مستقل ذریعہ آمدنی کا اخیر تک آپ کے یہاں نہیں رہا۔ اپنے مخصوص خدام میں کسی کو فکر معاش میں پریشان دیکھتے تو اس کو سخت فرماتے چنانچہ مکتوب ۶۵ دفتر دوم حصہ ہفتم میں مومنہ خدیوہ اشتم کو لکھا کہ۔

امور دنیا امور سہ فائدہ ہیں دنیا و ایمانی لائق نہیں ہے کہ انسان اصول اخلاقی کی یاد ترک کر کے ان فتنوں بانوں میں شغول ہو اگرچہ تمہارا رب بخیر مقرر ہو۔ لیکن تم نے سمات بالا بر سیات مقررین کا تصور نہ ہو گا ہر حال احتیاج میں توجہ میں فعلی امور دنیا کو کسی ایک امر ضروری سمجھیں اور فائدہ ہے کہ ضروریات بقدر ضرورت ہوتی ہے اس سے زیادہ نہیں اللہ تعالیٰ کا شکر و احسان ہے کہ یہاں کے عقائد باوجود کہ مذہب میں نہیں سمجھتے ہیں۔ لیکن چہر بھی خیر سنی و کونش کے فروعیت و دولت سے زیادہ گراں گزرتے ہیں کوئی سے زیادہ اس کو روزی بیونچی ہے نیا روز نامہ روزی

امور دنیا امور لاطاعی مست دنیا و دنیا کر می آنے کے اند کہ تذکر احوال سخت را گزاشتہ کے ہر مشروبات شستغال مایہ ہر چند میت شما بخیر جو برود اہا احسنات الابرار و معیشت امقر ہیں شہید و باشند ہر حال متوجہ احوال باطن ہاندر طبعی و ضروری و اعتدال و ضرورت بقدر بقدر اللہ سبحانی شا محمد اللہ کہ فقری ایس ہاچی سر ہند رقی معلوم نہ و زندہ ہے سعی و سب کو ششش لہر غیبت و وسعت میگزرنند یہ وہ اندر کفایت میرسد روز نو و روزی نو و وقت راست

کی وراثت ہم کو ہر وقت حاصل ہے۔

(۴) آپ کے علم و عمل دونوں کی تعریف آپ کے مرشد حضرت خواجہ باقی باں سے
 جن ائمہ کلمات میں فرمائی ہے وہ انشاء اللہ آئندہ منقول ہوں گے۔ اور دوسری علم کا اس کے
 آپ مقلد تھے۔ حنفی تھے۔ تقلید کو اپنے لیے ضروری سمجھتے تھے۔ در اہم اعظم نام
 ابو حنیفہ رحمہ اللہ علیہ کے علم و استناد کی رفعت اور ان کے ورع اور عبادت کی غفلت
 جا بجا اپنے کتبوبات میں زیب راقم فرماتے ہیں۔ مکتوب مشکوٰۃ و فرائد ص ۳۱۵
 میں فرماتے ہیں۔

قیس واجتہاد اصل ست از اصول
 شرعیہ کہ ما بتقلید آن ماموریم بخلاف
 کشف والہام کہ ما رایہ علیہ آن امر نہ فرمودہ
 بہام بر غیر محبت نیست واجتہاد بر مقلد
 محبت ست پس تقلید علی ثانی مجتہدین باید
 کرد۔

قیس شرعی واجتہاد اصول شرعیہ میں ہے ایک
 اصل ہے جس کی تقلید عام کو حکم دیا گیا ہے۔ مثلاً
 کشف والہام کی تقلید عام کو حکم نہیں دیا گیا
 (۱) لہذا دوسرے پر محبت نہیں لیکن اجتہاد
 واجتہاد مقلد کے لیے محبت ہے لہذا علمائے
 مجتہدین کی تقلید کرنا چاہئے۔ رد کشف
 والہام کی تا

مکتوب مشکوٰۃ و فرائد حصہ چہارم ص ۱۶۷ میں ہے۔

مقل صوفیہ در عمل و حرمت سند نیست
 ہمیں ہنس نیست کہ بالشان را معذور
 دریم و علامت کلیم و امراض را بحق
 سبحان و تعالیٰ معروض دریم۔ انہما قولی امام
 ابی حنیفہ و امام ابو یوسف امام محمد معتبر است
 نہ عمل ابی بکر شبلی و ابی مسن نور کا۔

کسی شے کی محبت۔ حرمت میں صوفیہ لامل نہ
 ہیں۔ کیا یہی کافی نہیں ہے کہ ہم اس کو
 معذور سمجھیں۔ در علامت کہ کریں۔ اور ان کا
 معاملہ حق سبحانہ تعالیٰ کے پروردگاری۔ ان
 باتوں میں رحمت و حرمت میں امام ابو یوسف
 امام ابو حنیفہ و امام محمد کا حق معتبر ہے۔ ذکر
 بوکر شبلی از ابو حسن بوری

مکتوب مشکوٰۃ و فرائد حصہ ہفتم ص ۱۸۱ میں ہے۔

میں روح اللہ مثل امام عظیم کو ملی مست رحمت
 اللہ علیہ کہ برکت درخ و تقویٰ و بدولت
 مشاعت مست و روح علیہ و اجتناب و وسعت
 یافتہ مست کہ دیگران در فہم آن عاجز و
 قاصر نہ دیکھ رہا صلہ چند سطور و زراست
 امام شافعی پر کرشمہ رزقت نقاہت
 و علیہ الرضوان و ریافت کہ گفت «اللقھا»
 کلمہ خیال ابی حنیفہ «پھر خدا صلہ
 چند سطور» بہ شائبہ تکلف و تعصب گفتہ
 سے شو کہ وراثت میں مذہب حنفی بنظر
 کشفی در رنگ مدائے عظیم سے ناپید و مائر
 مذہب در رنگ میاض و جمادیل بنظر سے
 آئندہ پھر صلہ چند سطور مجیب معاملہ
 مست امام ابو حنیفہ و تقلید مست از ہمہ
 پیش قدم مست و عادیث مرسل و اور
 رنگ عادیث مست شایان متابعت
 سے و اند و برا کے خود مقدم سے وارد و
 چھینیں توں صمیمی راہ و سہ شرف صحبت
 خیر ابو علیہ و عظیم المصلوات و التوسیات
 برائے خود مقدم میدارد و دیگرین نہیں
 اندر پھر بفاصلہ چند سطور بانی فقہ الوحید
 مست و صاحب فقہ اور اسلام داشتہ
 اند و در برج باقی جمہ شرکت وارد و سے

امام عظیم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی مثال حضرت
 عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی جیسی ہے کہ ان
 کو درخ و تقویٰ آیت است و از تیل و سفید کی
 دوست سے اعتقاد و سقاہت میں و در حدیث
 حاصل ہوا کہ دوسرے اس کے بجگہ سے عاجز
 و نا صریح و چند سطروں کے بعد امام تاجی رحمۃ اللہ
 علیہ فرست سند کی وقت نقاہت کو
 سمجھا اس سے فرمایا کہ تمام فقہ ابو حنیفہ سے
 خیال ہیں و چند سطروں کے بعد معیری گفت
 و تعصب کے عرض کیا جاتا ہے کہ اس مذہب
 حنفی کی نورانیت نظر کشف میں دریا سے عظیم
 کے اند نظر آتی ہے و اور دوسرے مذہب
 سونوں اور مفاہی کے مانند نظر آتے ہیں
 و چند سطروں کے بعد مجیب معاملہ ہے کہ امام
 بو حنیفہ تقلید مست میں سے اس کے ہیں
 و عادیث مرسل کو عادیث مست کی طرح
 لائق اجماع سمجھتے ہیں و اورں کو اپنے عقیدہ
 پر مقدم کرتے ہیں کی طرح توں صحابی کو
 حضرت علی ابی حنیفہ و سلم کے شرف صحبت کی
 وہ سے اپنے اعتبار پر مقدم رکھتے ہیں و روح
 مجتہدین کا معاملہ الیہ نہیں ہے و چند سطروں
 کے بعد فقہ کے بانی ابو حنیفہ ہیں و فقہ کے
 تین سے اشی کے سے تسلیم کیے گئے ہیں باقی

صاحب زمانہ اور ست و درگزن ہمہ عیاں ہے
اندھا وجود و التزام میں مذہب مرا باکثافتی
گو یا عہت ذاتی ست در رنگ میدانم لہذا
در بعضی اعمال نافہ تقلید مذہب اور سے
مایم اما چہ کنم کہ دیگران را با وجود و فور
علم و کمال تقویٰ در حسب امام ابی حنیفہ
در رنگ طفلان سے یا ہم را لا حد
الی اللہ سبحانہ

پوختائی میں سب شریک ہیں وہ صاحب زمانہ
ہیں دوسرے ان کے عیال ہیں، یا وجود مذہب
حق کے التزام کے نام شافعی سے گویا چھ
کو عہت ذاتی ہے میں ان کو رنگ ہانتا
ہوں اس سبب بعض اعمال نامہ میں ان کے
مذہب کی تقلید کرتا ہوں لیکن کیا کروں
کہ دوسروں کو یا د مرد فزوانی علم اور کمال تقویٰ
کے نام ابو حنیفہ کے مقابہ میں مجبور کے
مانند پاتا ہوں۔

ہم اپنی شریعت کا بے نہایت اہتمام پیروری سنت کا سبب اندازہ حسد میں
برہات سے بیحد نفرت اور سبہ اتہا حترانہ آپ کے خاصٹیں حمیدہ میں سے نہایت
عزیمت بر عمل کرنا رخصت کے قریب درجہ نامہ آپ کا نمایاں شعار تہ اور موفقی آیہ
کریمہ رحمہ اللہ باقیۃ فی عقبہ۔ یہ چیزیں آپ نے صلح و متوسلین کے سبب
میلٹ چھوڑی

عادات میں اور فرد و ہوا توں میں نہایت سنت کا اس قدر اہتمام فرماتے کہ
کھانے پینے اٹھنے بیٹھنے پھرنے پھرنے کے طریقہ میں کوئی فعل ان کا خلاف سنت
کی منکر اور معاند نہ بھی قیل نہیں کیا۔

ایک مرتبہ کسی ضرور سے فرمایا کہ ملاں مقام پر نو لگیں رکھی ہیں۔ کچھ دانے سے
آدہ وہ چھوٹے سے آیا۔ نئی ذری بات میں ترک صحت آپ کو ناگوار ہوا اور ناخوشی کے
بہم میں فرمایا کہ ہمارے صوفی کو سب تک یہ بھی معلوم نہیں کہ حد وفاق کی مہابت سنت
سے اللہ عزوجل کو تر فرمایا کہ میں تو وہو میں منہ دھوئے وقت یہ خیال رکھتا ہوں کہ پچھلے
دہنے رخسار سے ہر ہائی پٹھے کیونکہ تیا من بھی سنت ہے۔

کتوب مکالمہ دفتر۔ در معہ نیم صحت مولانا محمد ہاشم کو اسی سوال کے جواب

میں کہ کرتے کھپاک گریبان سامنے سینہ پر ہونا مسنون ہے۔ یا شانوں پر لکھتے ہیں۔

بڑا تذکرہ امام مدنی یا سب تردد واریم ہاں
 عرب پیرامن پیش چاک سے پوشند و
 آپ کو معلوم ہونا چاہیے کہ ہم کو بھی اس باب
 میں تردد ہے اہل عرب سامے کے چاک
 گریبان کا کرتا پٹتے ہیں۔ اور اس کو سنت لکھتے
 ہیں۔ اور بعض کتب صحیحہ سے معدوم ہونا ہے
 کہ سامنے کے چاک گریبان کا کرتا مردوں کو
 نہ پہننا چاہیے کیوں کہ یہ عورتوں کا لباس ہے
 سنت :-

اس کے بعد کتب فقہیہ کی عبارتیں نقل کی ہیں، اور اپنی تحقیق یہ بیان فرمائی ہے
 کہ چاک گریبان کے لیے کوئی خاص بیات مسنون نہیں ہے اور احادیث صحیحہ میں عورتوں
 کے مشابہ لباس پہننے سے منع فرمایا گیا ہے۔ لہذا من مقامات میں عورتوں کے کرتے
 میں چاک گریبان سامنے رہتا ہو وہاں مردوں کو شانوں پر چاک رکھنا چاہیے جیسا
 کہ علماء نے، اور انہر اور عدائے ہند کی وضع ہے۔ ہونا یہ حضرت کے کرتے کا چاک
 بھی دونوں شانوں پر رہتا تھا۔

سماہ بھی بطریق مسنون باندھتے تھے۔ اور جمعہ کے دن یزیدیں یا ملدہاں
 استعمال فرماتے تھے۔

مکتوب مشکوٰۃ و ترددیم حصہ ہفتم صفحہ میں اتباع سنت کے ساتھ درجے بیان فرماتے
 ہیں۔ حضرت سے پہلے شاید اس قدر تردد و خوض اس مسئلے میں کسی نے نہ کیا ہو۔ اس
 مکتوب کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے۔ کہ اتباع سنت کی کیسی عظیم الشان اہمیت آپ
 کی فکر میں تھی، اور نظر آپ کی کس قدر دقیق تھی۔

مکتوب مذکور میں اتباع کے تیسرے درجہ کو بیان کر کے لکھتے ہیں۔ کہ یہ درجہ بغیر
 اس کے نہیں حاصل ہو سکتا کہ بدعت کے نام سے بھی پرہیز کریں۔ حتیٰ کہ جن چیزوں
 کو بدعت حسد کہا جاتا ہے۔ ان سے بھی دور رہیں۔ پھر ساتوں درجے بیان کر کے

خاتمہ مکتوب میں لکھتے ہیں :-

باجہ بردہ سے کہ آمدہ ست از براخی انبیاء
آمدہ ست علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات علیہم
امنان ست کہ ہ طویل نبیہ علیہم
الصلوٰۃ والتسلیمات از ان دولت بہرہ
یابند و از انش ایٹ تاول نمایدہ
در قاعدہ کہ دوست و انم رسم
میں بس کہ در مذکور ہانگہ رسم

۱۔ من کلام یہ کہ جو دولت علی کی ہے وہ
علیم الصلوٰۃ والسلام کے ہے نہ کہ انہوں
کی دولت ہے کہ وہ علیہم الصلوٰۃ والسلام
کے فضل میں اس دولت سے بہرہ بردہ
میں جانتا ہوں کہ جس تافلہ میں وہ ہیں۔ میں
تک نہیں پہنچ سکتا صرف یہی کافی ہے
کہ دور سے ان کے جرم کی آزاد ہجہ تک
پہنچ رہے ہیں۔

بیچ کا ہی وہ ہے حوالہ دہ ست کے اس مکتوب
دروں سے اراستہ ہو اور جو شخص ان میں سے
بعض میں متابعت رکھتا ہو۔ اور بعض میں نہ
رکھتا ہو۔ نہ فرق مرتبہ کے ساتھ ہی پہلے تابع
ہے علماء کے ظواہر پہلے ہی مدجہ کی متابعت میں
حرف ہیں۔ کاش وہ اسی کو پوری طرح بجا مینے
نہوں نے تو تا بعد از کی پیروی کو صورت
قریبت کی پیروی تک محدود کر دیا ہے۔ اسی
سے آگے نکلنے کے جہاں میں کچھ ہیں وہ سب
کے حریفہ کو جو تمام درجات متابعت کے
حاصل ہونے کا درجہ ہی بیکار سمجھیں۔ ان
میں سے اکثر ان کی پیروی مقصد تھے۔ باریک بینی کے
کوئی خط ہے۔

تابع کامل کسے ست کہ ہاں ہفت درجہ
متابعت مکتوب شود و آنکہ بعضے زود چاہت
متابعت درود بعضے ملاقات فی الجملہ
ست علی تفاوت درجات علی غیور
ہر جہہ اولیٰ مرستند کاش ان درجہ
رہم سر بنام ہر بند متابعت را مقصود
بر صورت قریبت، شہادہ و ہدایہ
و غیرہ ان کا مشہور ہے۔ مولیٰ را کہ وہ
عقد و درجہ متابعت سے بیکار تصور
نمودہ اند و اکثر نیکو پیرو مقصد
غیر ہدایہ و ہر دو کی نہ ملاقات سے
چو آن کرے کہ وہ سب کے نہاں ست
نہیں ناسان او ہسان ست

اس کی خبر کے اندر جو کہ چتر میں پوشیدہ ہو کہ فی ہاں اس کا رہنے والا ہے۔

اور آپ کی کثرت عبادت بھی ایک عجز معمولی شان رکھتی تھی۔ جس کی حریت آپ کے سرشد حضرت خواجہ اتی بائی فرمایا کرتے تھے جیسا کہ عنقریب الشاہ الحدیث معلوم ہو گا۔
 نماز ہنگامہ کے علاوہ تہجد شروق چاشت یعنی سب نمازوں کے بعد مغرب میں گونا گونا گوارہ پر دو گنا اذانیں کہتے ہیں۔ ان سب نمازوں کا پابندی فرماتے تھے۔ شروع شروع میں ان نمازوں میں سورہ یسین پڑھتے تھے۔ اور آخری تک پہنچتی تھی مگر آخر میں ختم قرآن کا معمول ہو گیا تھا۔

سنت عصر اور سنت قبل عشاء بہت کم فرماتے تھے خود دعائیں خالص اور فاتحہ کے لیے احادیث میں وارد ہوئی ہیں۔ مثلاً صبح شام کے وقت سوے اور بیدار ہونے کے وقت وغیرہ وغیرہ ان دعاؤں کا ایسا التزام تھا جیسے کسی کے کسی میں ہے قصد و بے ارادہ صادر ہو جائے۔

تہجد کے لیے نصف سب سے ٹھیکہ معمول تھا اور ہر دو رکعت کے بعد نوہ و ستہ فارادہ و درود و شریف اور دعا میں کے بعد مرقیہ فرماتے تھے۔ یہ سلسلہ فجر تک قائم رہتا تھا۔ فجر کی نماز جماعت سے پڑھنے کے بعد اشرق تک اپنے صاحب کے ساتھ مراقبہ میں بیٹھتے تھے۔

قرآن مجید کی تلاوت خارج نماز میں خود بھی کرتے تھے۔ اور حلقہ کے وقت کسی عائد سے بھی سنتہ کا معمول تھا۔ اور یوں جب قاری اچھا پڑھنے والا آجاتا تو اسی سے بجا پڑھواتے تھے۔ قرآن مجید کے ساتھ آپ کے شفیع کا علی پڑھ کر مولانا جامی کا یہ شعر یاد آتا ہے۔

مشکلت نیست امیری، رہن آب بیست

صداقت اللہ سے کل زمان عظمیٰ

نماز پراشت کے بعد جو فقراء حاضر عائد ہوتے ان کو کھانا تقسیم ہوتا اور خود بھی اسی وقت قبل مقدار میں کچھ کھا کر قیلولہ فرماتے۔

یہ اس آپ حیات سے پہلے ہو کر مناسب ہیں اللہ تعالیٰ برائی میری امیدیں میں اس لئے کرے۔

ہر روز تقریباً ایک سو ملحد صلیبی اور کٹاکو آپ کے بارہوی ساندہ سے کھانا کھاتے تھے۔
 رمضان مبارک کے روزے کا بڑا ہمنام فرماتے تھے۔ اور پورے مہینہ میں تراویح پڑھتے
 تھے اور کم از کم ایک ختم قرآن تراویح میں ضرور ہوتا تھا۔ رخصت رکعت تراویح پڑھتے تھے
 کبھی رمضان کا مہینہ حیاتِ سفر میں آجاتا تو بھی معمولات میں ڈرا کی نہ ہوتی۔ اور اسے رکوۃ
 میں ساں گزرنے کا انتظار نہ فرماتے جس وقت آپ کے ہاتھ میں کچھ روپیہ آجاتا اس
 کا چالیسواں حصہ نکال کر رکھ لیتے اور مستحقین زکوۃ کو وقتِ فوقتاً دیتے رہتے۔
 حج کا اردن ہر وقت آپ کے دل میں رہتا تھا۔ مگر کبھی تو طویل نہ ہوتا تھا اور کبھی
 دوسرے موقع و مہمات پیش آجاتے تھے۔

حقوقِ عباد کے ادا کرنے میں بھی فرور ہوا کرتا تھا جتنا فرماتے۔ بیماروں کی عیادت
 کو شریعت کے جائزے چناڑوں میں شرکت فرماتے۔

اہلِ دخیال کی جبرگیری صاحبزادوں اور پردوں کی تعلیم و تربیت، علومِ شرعیہ کا
 زبانی اور کتابی درس، پھر اپنے نفسِ مبارک کے حقوق ان سب کاموں کو روزانہ باحسن
 و جہاد انجام دیتے۔

قصہ ۱۔ اولیادِ اللہ کے درت میں اختہ نقاسے ایسی رکعت عطا فرماتا ہے کہ
 ان کے روزانہ کے مشاغل سن کر عقل حیران ہو جاتی ہے۔ وہ سمجھ میں نہیں آتا کہ
 دل رت کے چوبیس گھنٹے ان تمام کاموں کے لیے کس طرح کفایت کر سکتے ہیں۔
 خصوصاً وہ لوگ جن کے متعلق قرآن مجید میں فرمایا گیا ہے: **لَا تَحْصُوا عَمَلَهُمْ تَعْلَمَ**
ذَٰلِكَ صِبْغَتُهُمْ مِنْ عِلْمِہٖ اِنَّ یَا تَاتُکُمْ مَّا لَمْ تَرْجُوْا وَّ لَمْ تَحْصُوْا
مِنْ شَرِّ مَا تَنْفَعُوْنَ۔

بلاشبہ اوقات کی برکت عظیم الشان خرقِ عادت اور عظیم الشان کرامت
 ہے۔ جس لوگوں نے ایسا کوئی مقدس عمل دیکھا ہے۔ ان کو تو کوئی تردد نہیں
 ہو سکتا اور مہموں نے نہیں دیکھا ان کو چاہیے کہ اللہ نقاسے کی ہر مخلوق کو اپنے
 اوپر تمنا ہی نہ کریں سہ

ہر سے ازیمیت تراجہدہ نے معتقد مائش و بیارایا نے
۴۱ مر معروف دہی عن سکر میں آپ ایک مامور سن اٹ کی سی شان رکھتے تھے
کسی لامنت کرنے واسے کی لامنت کا طور، کسی یزدا کا خوف کوئی بڑے سے بڑ خطر آپ کو اس
فریضہ کے نہ کرنے سے روک نہیں سکا۔

حضرت امام کے نہانے میں بعد داستان میں مسلمانوں کی سلطنت تھی۔ اور سلطنت
اپنے پورے جاہ و جلال پر تھی۔ آپ کی عمر کا بتدلی حصہ جلال الدین اکبر کے عہد سلطنت میں گزارا
اس کے بعد نور الدین جہانگیر کا نامہ آپ نے پایا۔ پہلی سلطنت گولانہ بہیت کے رنگہ میں طوئی
ہوئی تھی۔ مگر ہندو مذہب کے ساتھ صلح و برہنشتی رکھتی تھی۔ جو کچھ عناد و مخالفت تھی۔ وہ دین
اسلام کے ساتھ تھی۔ راج بھی مسلمانوں میں جو لوگ لا فہمب میں وہ اور مذہب کے ساتھ
تو بڑی رواداری کرتے ہیں۔ مگر اسلام اور مسلمانوں کے ساتھ بھی خاصی دشمنی کا برتاؤ کرتے
ہیں۔ تاکہ لوگ ان کو از و دنیا اور طیر متعصب سمجھیں۔ دوسری سلطنت کو نفس اسلام کے ساتھ
کوئی عناد نہ تھا۔ مگر سلطنت و بادشاہت کا نشہ بہت بڑھ گیا تھا۔ تدریجی بادشاہ پرانی ہیجہ
من اجنون کا حق بھی سوار تھا۔ حتیٰ کہ شاہی دربار کی تعلیم یہ تھی کہ لوگ بادشاہ کو سجدہ
کریں سجدہ تعمیمی کے جواز کا فتویٰ بھی بزر سلطنت حاصل کر لیا گیا تھا۔

ان سب باتوں پر غور یہ تھا کہ بادشاہ کی محبوبہ ملکہ نور جہاں بیگم جس کے ہاتھ میں بادشاہ
نے سلطنت کی باگ و سے رکھی تھی۔ ساریت خالی شہدہ تھی جس کا ادنیٰ کرشمہ یہ تھا کہ نور اللہ
شومتری جیسا دیدہ و بہن سلطنت کا قاضی القضاۃ بنا پا گیا تھا۔ شہنشاہی سکتا سہجے کہ ان
دونوں سلطنتوں کے اثر سے عام مسلمانوں کی کیا حالت ہوگی۔ عوام تو عوام پیشہ ور علماء
اور دوکاندار صوبہ جن کی کثرت غیر اقدرون کے بعد یونانیوں نے ترقی پارہے کہاں سے
کہاں پہنچ سکے ہوں گے۔

حالت یہ تھی کہ ایک طرف شرک اور بت پرستی کی رسمیں مسلمانوں میں رائج
ہو رہی تھیں۔ اور دوسری طرف بدعتوں کے ہول مردوں پر منڈلا رہے تھے۔ اور بھری
عرف سے یہ کوئی ناری تھیں کہ تربعت اور چیر رہے اور طریقت اور چیز رہے

مذہب عشق اور محمد مصطفیٰ جد است
 و شقائق را بدین سبب دولت عداست
 اور جو عقل و طریقت و عشق کی گرم بازو کی ترقی کر رہی تھی۔ تعصبات و توہمات شائع تھی
 اور خفیہ حقیقہ صمدی پیرام کی بدگوئی بھی ہوتی تھی۔ خصوصاً ان صحابہ کرام کی جن سے حضرت
 علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ کے صحابیات و صحت حرمتہ واقع ہوئے تھے۔ بلکہ حضرت عثمان
 رضی اللہ عنہ کی بدگوئی تک بدعت پہنچ گئی تھی۔ مگر ہندوستان کے مسلمان خصوصاً
 اور ساری دنیا کے مسلمان عموماً بڑے عظیم الشان مصائب میں مبتلا تھے۔ بہاروں
 طرف سے ابلیس کی فوجوں نے ان کا محاصرہ کر لیا تھا۔ روح پرستان علماء و پادریوں
 درویش و اگرستے بھی تو اس کو بہت رہ جوتی تھی۔ کہ ایسے پر حق وقت میں لب کٹائی کریں
 اور حق بات زبان با قلم سے نکال کر اپنے کو ظلم اور ظلمت کا نشانہ بنائیں۔ دیا میں
 جب کبھی اس قدر ظلمت طاری ہوتی۔ تو حق تعالیٰ کی رحمت سے اس بھی کو بھیجا کہ ہند
 اس وقت بھی کسی نبی کو مبعوث نہ فرما رہے تھا۔ مگر نبوت حضرت سید عالم صلی اللہ
 علیہ وسلم پر حتم ہو چکی تھی۔ اس لیے آپ کی مسرت میں ایک شخص الف مانی کا حضور
 بنایا گیا۔ درمی سے درمی کام کیا جو ایک مامور میں لٹہ جی کھرتے اور اسی بہت و منتقل
 سے کیا۔ درحق تعالیٰ نے تمہ آپ کی مسرت میں جمید کا ایسا ظاہر فرمایا کہ پادری و پادریوں
 بھی صلاح ہوئی اور صوفیہ کی بھی مادرش اور اکیں سلطنت بھی خوب عظمت سے میسر
 ہو گئے۔

تبع ہندوستان میں خدات و منیہ کی جو صورتیں بھی نظر آ رہی ہیں۔ یہ سب
 حضرت ہی کی سعی مشکور کا نتیجہ ہیں۔ فجزا لا اللہ تعالیٰ عن الامام احمد و احمد
 حیدر السید ۵

مکتوبات قدس سید کے مطابق اس زمانے کی حالت کا بھی ادراہ ہوتا
 ہے اور آپ کی مسرت میں مشکور کا بھی مکتوب مذکور دفتر میں حصہ دار ہیں لکھتے ہیں۔
 عزیز سے شیطان یعنی دید کہ فارغ نشہ
 سجدہ و زنجیریں و اعوان ہر جمع ساخت
 یک طرفہ تسلط میں کو میں کہ طرے پیش
 سجدہ و زنجیریں کہ ہکارتے اور بے رادمانے کے کام سے

اُس عزیز سرائے راہر رسید بعین گفت
کہ علمائے مسود میں وقت و رہیں وقت
با من خود مرد عظیم کردند مرا ایں محکم نادر
ساقی و الحق دریں زبان بر سستی و
دہانتے کہ در مورد شریعت واقع شدہ است
و ہر صورت سے کہ در ترویج مکت و درین ظاہر
گشتہ است ہمہ ز شوقی علمائے مسود
صحت و فساد نیات ایشان ہر

مطہنی سے اس حریص سلطان سے بوجھا کہ
اس میں کہا دہشت سلطان نے جو اب واکر اس زمانہ
کے علم و سونے، صحت پیری ٹری مدد کا ہے
مگر اس محکم سے سبک نہ رہے، اس بات پر
سے کراں راہ میں اسو شریعت میں رہتی مدد کا
دیکھیں اس سے، اس وقت ان دین و ملت
کی حالت میں پیدا ہو گیا ہے، وہ سب انہی
علمائے مسود کی مدد کا ہے، کی دہشت کا ہے
مکتوب مکت و فساد میں اسو شریعت میں رہتی مدد کا
دعا صاحب عامی تھے بکھر ہی رہے

ملکات بادشاہ صانع عالم است و اب
اوسا و عام سید اسد کہ در قرآن ماضی ربیعی
عہد اکبر کی مہراں اسلام چہا نگہ شدہ
ست و ابی ال اسلام باوجود کساں
غزیت و در قرآن سابقہ انہی نگہ شدہ
لو کہ مسلمانان بروین خود باشند و کفار
بر کسب خود بریہ یک دینگر و فادین
بیان ایں مدد، ست و در قرآن ماضی کفار
بر مدد بطریق اسطیلا اندیشی احکام کفر و
و اسلام سے گردند، مسلمانان اور
ظہار احکام اسلام عاجز ہو نہ و اگر سیکر نہ
اقتل سے رسید نہ مدد صاحب مدد مطہر
تس کر دینے جاتے تھے رجہ سطرین کے بعد دہشت مدد انہی کا مطہر نظر صرف یہ سطرین دین

بادشاہ کی درستگی سے عالم کی درستگی ہے، اس
کے سادے عالم کا و ادب ماضی
زادہ ماضی یعنی اکبر کے علم میں، ابی اسلام
یچھ میں گزارا، اس میں میں مسلمان کی غزوت
حد کو پہنچی ہوئی، ماضی، اسلام کی مدد کا
سے آگے میں بڑھی تھی، کہ مسلمان اپنے دین
پر میں دکان اپنے طریقہ میں اسد کہ کثرت کر میں یکم
، یکم دین، دین سے ظاہر ہے کہ ایک زمانہ، ماضی
یعنی ماضی کفری، میں تو یہ حال ہو، کہ کفار تو یہ
پورے علم کے ساتھ دارالاسلام میں، احکام کفر
ہماری کرتے تھے، در مسلمان، احکام اسلام ظاہر کرنے
سے بھی عاجز و ماضی تھے، در ماضی کفر کرتے تھے

علیٰ کی دنیا کہ مست ایشاں دین کی دین
ست صفت ایشاں در ہر تاق ست
و فساد ایشاں فساد متعدی سے
عالم کہ کامرانی دین پروردی کند
جو یشتن کم ست کرد پیری کند
در قرن ماضی ہر عالمی کہ بر سر آواز شوی ایں
جماعہ بود بادشاہان مایاں از راہ
سے بر نہ، جماعت و دور ست کہ راہ مناسبت
ختیار کردہ اند مقتدا این ابنہا علمائے سود
بودند غیر از علمائے بر کہ مضبوط رفت کم
ست کہ مناسبت او بدیگر سے تقدی کند
اکثر جہلائی صوفی نمائے بی زمانہ حکم
علیٰ کی سود و اند فساد ایہا نیسرف
متعدی ست در

مکتوب علیہ و ذرا دین حصہ و دایم انہیں شیخ فرید کو دیہ سن کر کہ ہا و اس
باست بر دینی ہو گئے ہیں کہ علما کی صحبت میں رہیں و انہیں شیخ فرید کو حکم شامی
لا ہے کہ چار عالم متعجب کروا لکھتے ہیں۔
علما کی دیں دار خود اقل قلیل اند کہ زحمت
جاہ و ریاست گزشتہ باشند و سچے
غیر از ترویج شریعت و تائید مستند اللہ
باشند بر تقدیر حسب جاہ ہر کہ ام از یہی علما
طرز سے خواہ گرفت و اظہار فیصلت خود
خواہند و دستمال اسلافی در میان خود

دین ہی ان کی صحبت نہ ہر تاقی و دین کا فساد
فساد متعدی ہے جو عالم صرف اپنی ریر کی
کامیابی و ترقی پر دینی میں مشغول رہتا ہو وہ
خود گمراہ ہے دوسرے کی رہبری کی کر سے گمراہ
اس زمانہ میں دینی علماء کبریٰ میں جو فیصلت
بھی مسند انوار پر آئی وہ ای جماعت کی بد بختی
کاتبہ متقی پیری لوگ ہا و شاہ کو راہ رست سے
ہٹاتے ہیں وہ بہتر فرستے جو گمراہ ہو گئے۔ ان
کے پیشوا ہی علما سے سود تھے، حسب کوئی
طریق عالم گمراہ ہوتا ہے تو ست کم ویسا ہوتا ہے کہ
اس کی گمراہی سے دوسرے بھی گمراہ ہوں۔
دیکھیں ایک عالم کی گمراہی بہتوں کو گمراہ کرتی ہے،
اس زمانہ کے صوفی ناما جوں کا معاملہ بھی
علما سے سود میں سبکے ہاں کا فساد دینی متعدی ہے

یہی دیندار علما بہت ہی کم ہیں جو حسب جاہ
و حسب ریاست سے بالاتر ہوں اور سوائے
ترویج شریعت اور تائید مست کے (دیکھو) کوئی
طرز نہ رکھتے ہوں اگر ان میں حسب جاہ ہے
تو ان میں سے جس عالم کو بھی اس میں سے
کچھ حصہ ملے گا وہ وہ دوسروں پر اپنی فیصلت

آورد و اس راتوں میں قربت بادشاہ خواہ
سعادت نامہ ہر ہم دین بتر خواہ شد و در
قرن سابق اختلافات علماء عالم را در بلا
نفاخت و ہمان صحبت در پیشوست
ترویج چہ گنجائش و در دگر با عتد تخریب
دین خواہ شد و العین اذیالہ سبحانہ
میں خلک و صفات لعل السود اگر یک عالم
را زبانی ایں عرض نتخابات نمایند
بہتر سے نماید اگر از علی ہی احریت پیدا
شود چہ سعادت کہ صحبت او کبریت
احریت و اگر پیدا شود بعد از تامل
صحیح بہترین ایں نفس را اختیار
کنند۔

ظاہر کہ گناہ اور اشتقاقی میں سر بحث لایمکا
اور انہی کو بادشاہ سے قربت حاصل کرنے کا وسیع
بنائے گا۔ اعمالہ نوریہ و بیج دین کا کام اتر ہوگا
گزشتہ دور میں بادشاہوں سے قربت حاصل
کرنے کے لیے علماء کے اختلاف نے ایک عالم
کو سعیت میں ڈال دیا تھا وہی بادشاہوں کی
صحبت اس وقت بھی وہ پیش ہے۔ ایں حالت
میں ترویج دین کی کہیں گنجائش ہوگی بلکہ یہ
صحبت تو دین کی براء کی باعث ہوگی اللہ تعالیٰ
اس سے پناہ دے رکھے اور علی سے سود کے
فلسفے بچائے۔ ہذا اگر کسی ایک عالم کو اس
مقصد کے لیے مقرب کیا جائے تو بہتر ہوگا۔
اگر کوئی عالم طالب احریت ہے اسے تو بڑی
خوش قسمتی کی بات ہے کہ جو کہ اس کی صحبت
تو کمر بستہ احریت ہے اور اگر ایک عالم دستہ
نہ ہو تو محبوب خود دگر کے بعد ان میں سے جو
بہتر معلوم ہو اس کو مقرب کر لیں۔

کتاب ۶۵ و فتر اول بعد و دم ۶۵ میں مان منظم کو حرمین سلطنت تھے اور
بادشاہ ان کی بات بہت مانتے تھے نہ کہتے ہیں۔

اب اسلام کی فروغ اس حد تک پہنچ گئی ہے کہ
کھربلا اسلام اور ایں اسلام پر طعنہ زنی کرتے
ہیں اور بغیر کسی جھجک کے کہ چڑھنا ضروری حکام
کفر جاری کرتے ہیں اور ان کے مانتے والوں کی

غیرت اسلام تا بحال سے رسیدہ است کہ
کفار بداعتن اسلام و دم مسلمان سے
نمایند ہے تماشای اجوی احکام کفر و
ہدای اہل یمن قد کو چہ بازار سے کنند و

مسحانات از اجزای احکام اسلام منوع
 و در بیان شرائع مذموم و مطعون و بصری قاصد
 چند مرسوم امر و ناس روزست کہ میں
 قیاس مایا جرمیں ہا عقائے تمام قبول سے
 فرمایند زما صحاب کہف غیر از ہجرت
 طے دیگر نمایا نیست کہ میں ہما جہد
 پیدا کردہ ست سب میدان در وقت غلبہ
 اعدا اگر اندک تر دے کند اعتبار بسیار
 پیدا سے کند بحکات در وقت امن و تسکین
 اعداد و ایما جہاد قولی کہ امر و زشمانا میر
 شدہ ست جہاد اکبر ست منقسم
 و یہ وہی من مزید بگوئید ابن جہاد
 گفتن راہ از جہاد کشتن و ایند ز بھر بعد
 دو سطر حضرت خواجہ احمد قدس سرہ
 میفرموند کہ اگر من شیخی کفر استیج شیخی
 در عالم مرید نیاید مامکار و بگر فرمودہ
 اندو آن نزدیک شریعت و تائید ست
 ست لہ جرم بصحبت سلاطین سے رفتہ
 و تصرف خودیشاں را اعتقاد سے ساختہ
 و توسل ایشان نزدیک شریعت سے
 فرمودند۔ مختص بہ ست لہ چوں تنہا
 ہر کس صحبت شمایا کابرایاں خالوہ برگ
 حدس شدہ فی امر رہم غیر س زانائیر سے

سلاجی کرتے ہیں۔ اور مدعاںوں کا یہ حال کہ
 احکام اسلام ہماری کرنے سے روکے ہا تھیں
 اور ان کی بجائے اور ی پر مطعون و بدنام کیے ہا تھ
 ہیں۔ چند سطر کے بعد آج کا رس دو دن
 ہے کہ اللہ تعالیٰ صوٹا ساعل بھی ٹریے اجرو
 ثواب کے ساتھ پوری عنایت و مہربانی سے
 قبول فرماتا ہے۔ دیکھئے صحاب کہف سے
 سوائے ہجرت کے اور کوئی علل خاص ظاہر
 نہیں ہو رہی لیکن اس سے اللہ تعالیٰ کے دربار
 میں اتنا اثر و رجہ حاصل کیا سبھی دشمنوں
 کے جہد سے دست اگر تھوڑی سی کوشش کرتے
 ہیں تو یہی کابیت عطا کیا جاتا ہے لیکن امن و
 سکون کے ساتھ میں رہیں ہوتی۔ جہاد تو
 کی دوت حواج آپ کو حاصل ہے ہما و اکبر
 ہے اسی کہ شہیت تھیں۔ اور حق میں عذیبین
 اسی جہاد و یالی کو سسنانی سے بہتر خیال کریں
 دو سطر کے بعد حضرت خواجہ احمد قدس
 سرہ مداتے تھے کہ اگر میں شیخ بن کر ٹھیں تو
 دنیا میں کسی شیخ کو مرید نہ سے سکں تجھ کو
 درو اسلام پر دیکھا ہے۔ وہ ہے۔ شریعت
 کو دلچ کرنا اور ملت کو معبود کرنا اس حضرت
 کے بادشاہوں کی صحبت میں ہا تھ سے
 وہ اپنے تصرف سے ان کو طبع بنا تے تھے

بخشیدہ ست و عظمت مسلمانان شہداء و شہداء
اقران علی ہر گشتہ سعی فرامید کردہ اقل احکام
کبیر و بی کفر کہ در اہل اسلام شیوہ سیرید
کردہ اند منہدم و مندرس گردند و اہل اسلام
از ان منکرات محفوظ مانند حبس و اقل اشد
سجائز عذاب و من جمیع اطمینان غیر الجور
اور سلطنت جہنم عذاب و بدین مصطفوی
علیہ الصلوٰۃ والسلام مفہوم ہے شد و دریں
سلطنت ظاہر آن عذاب نیست اگر سست
از عدم علم سست تر ہی آن سست کہ بہادر
اسی جامع کار لغت و خیال و بر مسلمانان معاً
تنگ تر افتد

پھر ان کے دربار سے ترویج تربیت کرتے
تھے لہذا آپ سے درخواست ہے کہ جب اللہ تعالیٰ
سنے اور لکھ لکھنے قشطنہ کے اکابر
کے ساتھ جنت و کھٹے کی برکت سے آپ
کے کلام میں تاثیر بخشی ہے امداد آپ کی
عظمت و آپ کے ہم سوسر کا نگاہ میں طاہر ہو
گئے ہے تو آپ کو شش کریں کہ کم سے کم کافروں
کے پاس شہداء و مرگم جو سوسر میں سامع ہو
سکے ہیں۔ معذور و معذورم جو بایں اور مسلمانان
دنکرات سے محفوظ رہیں۔ اللہ تعالیٰ آپ کو

بہادری عزت سے اور تمام مسلمانوں کو طرفہ سے
اسی کا شہداء و مرگم بدلہ عطا فرمائے۔ پس سلطنت
اورین مصطفوی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ ایک نیم کا عذاب معلوم ہو، لہذا لیکن اس سلطنت
کو بظاہر و علانیہ میں ہے اگرچہ تو عدم علم کی بنا پر ہے۔ چونکہ اسی کا ہے کہ کہیں تمام کامیاب
بھی رہی عذاب نہ پہنچا ہو جائے اور عذاب مسلمانوں کے لیے زیادہ تنگ ہو جائے۔

جو یہ بربر ایمان ٹولیش مسرور
مکتوب ملکہ و سرورم حصہ ہفت میں لکھتے ہیں۔

جب تک انسان بدعت حسن سے بدعت سیئہ
کی طرح بدعت برتر کرے گا دولت ایمان کی بڑائی
کے مشابہاں تنگ نہ پہنچے گی اور یہ بات اس
سامع میں بہت دشوار ہے کیونکہ دنیا بدعت
میں غرق ہے امداد عذاب کی تار بیکوں میں
آرام کر رہی ہے کسی کی جہاں ہے جو بدعت

سے بدعت حسن و تنگ بدعت سیئہ
اعتدال نہ نماید جو شے انہیں دولت و شام
مان اور سرور اس معنی امروز متعزز است
کہ عام و درویشی بدعت غرق گشتہ است
و بدعتات بدعت آرام گرفتہ کہ جہاں است
کردم و رفع بدعت و تدوین عیاشی است

سب کشتید اکثر علمائی ایسا وقت ہوا کہ
 درجہ ہائی بدعت ہوا نہ محو کسہ ہائی مست
 بدعت ہائے پس شدہ ما تعالٰی خلق
 دانستہ بجزانہ بلکہ با سخنان آن متوکی
 سے دہندہ مردم را بدعت ولایت سے
 غایند چہ مسگو بند اگر خلافت شیوع
 پیدا کند وہاں مطلق متعارف شود وہاں
 گردو گرسنے مانند کہ تقاضا دلیل
 و سخنان نیست تعالیٰ کہ معتبرست ہماں
 مست کہ از صدر اول آندہ مست ہوا باطل
 جمیع مردم حاصل گشتہ اور
 مہ جو تعالٰی شرعاً معتبر ہے وہی تعالٰی سب سے
 کا اقرار ہوا۔

مکتوب ۱۲ دفتر اول حصہ اول میں حضرت شیخ نظام نقشبندی
 کو خوش وقت

اے حضرت شیخ نظام نقشبندی طریقہ چشتیہ صابریہ کے ائمہ میں سے ہیں۔ جیسا کہ حضرت حاجی احمد
 صاحب مہاجر کی کے شجرہ کے دیکھنے سے ظاہر ہے حضرت امام ربانی کے بعد مکتوبات ان کے نام
 ہیں اور دیکھنے کا طریقہ وہی ہے جو شیخ اپنے مریدوں کے لیے اختیار کرتا ہے چنانچہ یہاں بھی ایک مکتوب
 منقول ہے اور سنہ ۱۰۰۰ قمری کے جب ان کے ایک سے تو ملنے نہیں کہ انہوں نے حضرت امام ربانیؒ
 سے فیض دیا ہو۔ کیونکہ اب اس القلم میں حضرت امام ربانیؒ کی ذات اقدس واسطہ میوص الہیہ اور
 عالمی ہے کہ حضرت حاجی ابراہیم صاحب رحمۃ اللہ کے سب سے متوسلین کو حضرت امام ربانیؒ سے
 دران سے خاندان سے ایک خاص تعلق ہے اور سب پر محمدی رنگ غالب ہے۔

اکارصوقیبہ میں سے سے لکھتے ہیں:

مقرباتہ علی یا فراتش اندیا نوا ۱۰

و علی دار جبب فراتش بیج، قنایہ بیت

او اسی فرستے، از فراتش دور و تھے، اند

او قناتہ یہ اند و بہ نوا علی ہزار سالہ

سنت اگر چہ یہ نہیں، قائلین او اشوہ

ہر سنے کہ مانشد ز معلوۃ و زکوۃ و صوم

وہ کو و فکر و اماناں تینا (۱۱) ای قال

پس رہا بیت ادبے و جتنا سب، نہ

کمر ہے اگر چہ تہر ہی باشد تکلیف

کہ تحریر ہر اتب، از و کو و فکر و مراقبہ

۱۰ ترجمہ ہتر یا تہد (۱۱) ای قال ایس نماز

خفتن را و در نصف، خیر و سب گراموں

و آن تا خیر او سیدہ ناکید قیام ہیں ساتھی

سے متکثر باشد چہ نزد حقیر رضی اللہ

عناں و ختم او امی نماز خفتن و راں

دفعت کردہ سنت ظاہر، از ہیں

کراہت کراہت تحریر، اس وہ

و اسند ہر اکہ و اسی نماز خفتن را تا نصف

ہیں مباح و اشند اند و از نصف آن طرف

کمر و نہت، اند پس کمر وہ ہے کہ فعال مباح

۱۰۰ کمرہ تحریر ہی سنت، و نہت و نہت

۱۱ ای نماز خفتن و راں وقت جائز نیست

حد سے قریب کمر نہوئے المال یا ورض میں ۱

نواں فراتش کے مقابلہ میں نہت کا کوئی اعتبار

نہیں ہے اپنے وقت کی طرف کا بہالانہ اس

مراح را کرنے سے بہتر ہے اگر وہ غلو نہت

سے اور کچھ جائیں خواہ وہ کوئی فعل چہ نماز نہت

و در نہت، و نہت و نہت و نہت و نہت

ہیں، اند و رض میں کسی ادب کی رہا

رنا در کمر وہ ہے احتساب اگر چہ کمر وہ

تہر ہی جو چہ جائے کہ تحریر، و نہت و نہت

و نہت سے مدد ہر بہت ہو گا پھر آگے تحریر

۱۰ اس میں ایس نماز عنان نصف شب کمر

۱۱ اگر نماز اس کو قیام میں کی جائے کہ اس سے بہت

۱۲ ہر گاہ کہ یہ کہ ختمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

۱۳ کے نزدیک نصف شب کے بعد نماز عنان

۱۴ کمر کمر وہ ہے اور ظاہر ہے کہ اس کمر وہ ہے

۱۵ کی مراد کمر وہ تحریر چہ کیونکہ نصف شب کمر

۱۶ وہ نماز عنان اگر ہے، مباح کہنے میں اور نصف

۱۷ شب کے بعد کمر وہ کہتے ہیں مدد ہو کر

۱۸ کے مقابلہ ہے وہ کمر وہ تحریر چہ نہت وہ

۱۹ و نہت و نہت کے بعد نماز عنان (ظہور)

۲۰ جائز ہیں چہ تحریر کے چل کر فرماتے ہیں ہر نماز

۲۱ کرنا چاہیے اور نہت و نہت کی تقاضا کرنا

چاہیے (اس کے بعد مرید فرماتے ہیں) اسی طرح
میں نے اس سے انزالِ حدیث کیا گیا جو اس کو وضو
میں بہت قریب استعمال کیا گیا جو لوگوں کو اس
کے پیچھے کی اجازت نہ دیں کیونکہ یہ پانی امامِ عظمیٰ
کے نزدیک محسوس ہے اور فقہائے اس کے پیچھے
سے منع کیا ہے اور اس کا پانی مکروہِ تنہا یا
ہے (چند سطروں کے بعد) اور یہ بات
میں معتقد لوگوں کی زبانی معلوم ہوئی ہے
کہ آپ کے بعض خلفاء کو ان کے مریدین
مجددہ کرتے ہیں نہیں بوسی پر بھی اکتفا نہیں
کرتے۔ اس عمل کی برائی تو احتساب سے بھی
زیادہ روشن ہے لہذا ان کو منع کیجیے اور
تاکید سے منع کیجیو اس قسم کی باتوں سے
بچنا تو ہر شخص کے لیے ضروری ہے۔ مگر
اس شخص کے لیے تو مصیبت سے رہائی
ضروری ہے جو مقتدائے حلق بنے۔ کیونکہ
اس کے مقلد ان اعمال میں اس کی بروری
کریں گے اور مصیبت میں پڑیں گے۔
(چند سطروں کے بعد) اس لیے چاہیے کہ جس طرح
آپ کی مجلس شریف میں کتب تصوف پڑھی جاتی ہیں
کتب فقہی بھی پڑھی جائیں کتب فقہی فلاسفی
میں بھی بہت ہیں مثلاً محمود غسانی بحوث الاسلام
کمز فلاسفی، بلکہ اگر کتب تصوف نہ پڑھی

دل ان قال پس این عمل باید نمود و مطلوبست
گزارش راقعہ ایاد کرد (الیٰ ان قال) و ایضاً
آب منقل کہ از ان حدیث نمودہ باشند باینست
قریباً متعاش کردہ باشند و وصو تجویز نگفند
کہ مردم آن آب را بخورند کہ آن آب نزد
امام اعظم محسوسست و فقہا منع خوردن
آن آب کردہ اند و خوردن آن را مکروہ دانستہ
اند (پھر بقا صلیہ چند سطروں کے بعد) و ایضاً مردم
معتقد نقل کردہ اند کہ بعضی از خلفائے شمار
مریدان ایشان مسجدہ سے کنند بر زمین پس
ہم کفایت نمی کنند شنا عت این
فعل اعظم من شمس سست منع شان بنفید
و تاکید و منع نمایند بقتناب این
قسم افعال و زچہ کس مطلوب سب
علی الخصوص شخصے کہ باقتدائے حلق
خود را بر آوردہ باشند بقتناب این
قسم افعال و را از ان شد ضرور بات
سست کہ مقلدان با اعمال او اقتدا نہ
کرد و در بلا خواہند افتاد (پھر بقا صلیہ
چند سطروں کے بعد) پس باید بچمان کہ در مجلس
شریف از کتب تصوف مذکور سے
شود از کتب فقہیہ نیز مذکور شود
کتب فقہیہ بطلات فلاسفی بسید اند مثل

جائیں تو کوئی نقصان نہیں کیونکہ تصوف کا تعلق
احوال سے ہے زبان سے بیان کرنے کی چیز
نہیں ہے لیکن کتب فقہیہ نہ پڑھے جائیں
نقصان کا احتمال ہے۔ زیادہ کی طول
دیا جائے۔ یہ غور فرمائی جائیں بہت سی
باتوں کی رہنمائی کرتی ہیں۔ میں نے اپنا
غور اس علم والی آپ کے سامنے
بیان کیا اور اس سے ڈرا کہ آپ
دل آ رہے ہوں گے ورنہ کہنے کی
جائیں بہت ہیں۔

پھر انہیں حضرت شیخ نظام تھانی صریح کو کتاب ۱۳ دفتر اول حصہ اول میں معارف
وہائیں البیہر بیان فرمائے گئے بعد میں غلطی ہوئی۔

علامت درست علوم لدینہ مطابقت است
ما صریح علوم شرعیہ۔ اگر سر و تبادلت
از سر مست و اعلیٰ ما حقہ اعلیٰ و من اہل
السنۃ و الجماعۃ و ما سوی ذلک اما زندقۃ
و احماداد سکودقت و غلبہ حالی و این تمام
مطابقت اور مقام عدلیت میرست و
مادری این خوب اور سر متحقق است
مگر جویم شرح الیہ ہے حدیث
تھیخہ از خواجہ رشتہ قدس اللہ تعالیٰ سر
القدس سوال کرد کہ مقصود از سلوک چیست
فرمودند تا حضرت اجماع تفصیل گردد۔

علوم لدینہ کے صحیح ہونے کی علامت یہ ہے کہ
وہ صریح علوم شرعیہ کے مطابق ہوں مگر بال برابر
اس سے تجاوز ہے تو یہ سیکر ہے حق و سچ
حق وہ ہے جس کو علمائے اہل سنت و جماعت
نے حق سمجھا ہے اس کے اسرار و باتیں ہیں وہ یا تو
رندہ اور لہجہ ہیں یا کوہنہ اور علمائے اہل سنت
مقام عدلیت میں نصیب ہوتا ہے اس کے مادر میں کچھ
دیکھ کر مزبور ہوتا ہے اگر اس کی شرح کردہ ہے
جو کسی شخص نے حضرت خواجہ رشتہ قدس اللہ تعالیٰ
سوال کیا کہ سلوک کا مقصد کیا ہے انہوں نے فرمایا
کہ جو چیزوں کو اجمالاً جانتا ہے ان کو تحصیل جانتا ہے

و استدلال کشفی شود۔ نہ فرمودند تا معرفت
زاندر معارف شرعیہ حاصل کنند اگر چہ در
امور زائد و پیرایہ شونہ را اگر نیز نہایت
کاررسانند آن زوائد بہما منتویگرند
و ہمان معارف شرعیہ بروجہ تفصیل
معلوم شد کہ در انداز حق استدلال
بغضاسی اطلاق کشف شد آئند۔

اور جن باتوں کو نظر و استدلال سے سمجھتا ہے ان
کو کشف سے سمجھنے حضرت خواجہ نے جواب
میں یہ نہیں فرمایا کہ سلوک کی غرض یہ ہے کہ
معارف شرعیہ سے زائد معرفت حاصل ہو
اگرچہ اس راہ میں زائد باتیں بھی ظہور کی ہیں
لیکن عیب و تنہا کو پہنچتا ہے قرینہ زائد بہما
نشان ہوا جاتے ہیں اور وہی معارف شرعیہ
طریقہ معلوم ہوتے ہیں اور سالک استدلال کی
نگلی سے نکل کر کشف کی کشت و گی میں پہنچ جاتا ہے۔

ابتداءً ابتدا میں آپ کو بڑے بڑے مصائب اٹھانا پڑے اور آپ نے آپ
کریمہ۔ یا ہی افند الصلوٰۃ و امر بالمعروف و انہ من استکودا صلی علی ما احابدہ
پر بڑی اولوالعزمی سے مل کر کے ایک بہترین موضوع دنیا کے لیے چھوڑا۔

حالت یہ ہوئی کہ جابل متصوفین اور دنیا و اہل کو اپنی کس و بازار می کے نظریہ
نے مخالفت پر آمادہ کیا اور سوائے کو نور جہان نیکی کی وجہ سے جو امیدیں اپنے منہ میں
کی انشاء ملت اور دین اسلام کے فنا کرنے کی قائم ہو گئی تھیں، وہ یہاں تک وہ
کامیاب ہو چکے تھے کہ صوفی اور تفسیلی و مترادف بھٹکیں سمجھ جانے لگی تھیں
حضرت امام ربانی کی ذانت اقدس ان کو سد راہ نظر آئی۔ ان سب نے
مل کر ایک ایسی منظم اور مکمل سازش کی اور حضرت امام ربانی کے خلاف
ایسا زبردست پروپیگنڈا کیا جو کامل مصداق ان کاں مکروہ و نزول
مہ انجبال کا تھا

اس پروپیگنڈے کے اثر سے شیخ عبدالحق محدث دہلوی جیسا متجاور و بلند عالم
تہذیب سے تو پھر بادشاہ اور شاہی دربار کے اراکین کا متاثر ہونا کیا بڑی بات تھی۔
بادشاہ کا متاثر ہونا تھا کہ تمام ہندوستانی میں آگ لگ گئی۔

بادشاہ (جہانگیر) کو چند مکتوبات قدسیہ کے حوالے قطع و برید کے ساتھ سنائے گئے اور ان کا فلفظ مطلب سمجھا کر سنت برہم کیا گیا۔ زرا نجد ایک بات یہ سمجھائی گئی کہ شیخ احمد اپنے کو حضرت ابوبکر صدیقؓ سے افضل کہتے ہیں وغیرہ وغیرہ۔

حضرت امام ربانیؒ کو ان کے متوسلین وقتاً فوقتاً ان ناپاک سازشوں کی اطلاع دیتے تھے تو آپ ان کو کلمہ بیعت دیتے تھے کہ ان باتوں کی کچھ پرواہ نہ کرنی چاہیے تم لوگ اپنے کام میں (یعنی یاد الہی میں) مشغول رہو جیسا کہ اسے گا اسی کا نتیجہ پائے گا کہ کبھی کبھی اپنے مخلصین کو ان بیجا الزامات کا جواب کلمہ بیعت دیتے تھے جو آپ پر لگائے جاتے تھے۔

یہ معاملہ بڑھتے بڑھتے یہاں تک پہنچا کہ بادشاہ نے آپ کو طلب کیا آپ نے شریف لے گئے اور بادشاہ کو اصل حقیقت سمجھا کر کامل طور پر مطمئن کر دیا مفسدوں نے جب دیکھا کہ ہمارا کیا دھڑا سب خاک میں مل جاتا ہے تو فوراً ایک دوسرا کرتب کیا بادشاہ کو سمجھایا کہ حضورؐ یہ شخص بڑا خطرناک ہے سلطنت کا باطنی ہے دیکھیے تمام لباس کرام سجدہ تقطیعی کے جواز کا فتویٰ دے چکے ہیں مگر یہ شخص اپنے مکتوبات میں اس شرعی فتوے کی برابر مخالفت کرتا رہا۔ اس کا بین سموت یہ کہ اس شخص کو حکم دیا جائے کہ حضور کو سجدہ کرے یہ سمجھی اس حکم پر عمل نہ کرے گا۔ یہ بات بادشاہ کے دل میں اتر گئی اور بادشاہ نے اپنے لیے سجدہ کرنے کا حکم دیا حضرت امام ربانیؒ نے اس حکم پر عمل کرنے سے قطعی انکار کر دیا اور فرمایا کہ سجدہ ارادی نفس قرآنی خالق کے لیے مخصوص ہے۔ اس سے ملو کر حماقت اور بطلان کیا ہوگی کہ ایک مخلوق اپنی ہی جیسی عاجز و محتاج مخلوق کو سجدہ کرے یہ سن کر جہانگیر کی وہی حالت ہوئی جو بہترین امبیا و صل اللہ علیہم و آلہم و سلم کا فرمان عالی شان شن کر حضور پر و پو بادشاہ ایران کی ہوتی تھی۔

دینیری گشت ہر مویں سنائے زگر می ہر گنش آہن فشانے
اسی فیض و غضب کی حالت میں حضرت امام ربانیؒ کے قتل کا حکم صادر ہوا مگر پھر کچھ سوچ سمجھ کر قتل کی بجائے غیر محدود وقت کے لیے قید کا حکم سنایا گیا اور جیسا کہ

گو ایسا رکھنا آپ کے قدموں سے رشک جنت بنا ہے

بے ہر چار سد خوراسر شنتے! اگر دوزخ بود گر دہو بشتے!

قید سے رہاں کا واقعہ بھی آپ کی روشن کرامت ہے۔ بادشاہ جہانگیر نے خواب دیکھا خواب کیا قسمت جاگ اٹھی دیکھا کہ سید اللہ شرف الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم بطور تاسف کے اپنی انگلی و انتوں میں دبائے ہوئے فرما رہے ہیں کہ جہانگیر! تو نے کتنے بڑے شخص کو قید کر دیا۔

اس خواب کے بعد فوراً آپ کی رہائی عمل میں آئی۔ مگر دشمنوں نے پھر کچھ کہہ سن کر بادشاہ سے یہ حکم دلوادیا کہ چند روز آپ ہمارے ساتھ لشکر میں رہیں۔ گو یہ عزیز حضرت کے لیے قید سے کم تکلیف وہ نہ تھی۔ یہ کام جو بنا۔ بادشاہ کو آپ کی صحبت نصیب ہوئی اور اس صحبت نے اس کے باطن کو مزہ کی کر دیا۔ پھر قزوہ آپ کا غلام تھا۔

نتیجہ یہ ہوا کہ بادشاہ نے آپ کے دست حق پرست پر توبہ کی۔ شراب و کباب اور دوسرے منہیات سے ایسی کامل بے تعلقی اختیار کی کہ باید و شاید۔

وہی بادشاہ جس کے غرور اور بدستی کی یہ حالت تھی کہ اپنے لیے سجدہ کرانا تھا۔ سجدہ تکبیری کے جواز کے فتوے ملنا سے بے تھے وہی بادشاہ آخر عمر میں کتابت کرائی نے کوئی ایسا کام نہیں کیا جس سے نجات کی امید ہو البتہ میرے پاس ایک دستاویز ہے اس کو اللہ تعالیٰ کے سامنے پیش کروں گا وہ دستاویز یہ ہے کہ ایک روز مجھ سے شیخ احمد سرہندی نے فرمایا تھا کہ اگر اللہ تعالیٰ ہم کو جنت میں لے جائے گا تو تیرے بغیر نہ جائیں گے۔

حضرت امام ربانی ہی کی برکت تھی کہ جہانگیر کے صلب سے شاہجہاں جیسا دیہی دابہ بادشاہ اور شاہجہاں کے بعد اورنگ زیب صوبہ جہانگیر کا لانت صوری و معنوی پیدا ہوا۔

اورنگ زیب رحمت اللہ علیہ نے عزم فرمادیا کہ فرات کے بعد باقاعدہ سلوک رکھے گا۔

جہاں گھیر کے اقبال نے یہاں تک ترقی کی کہ سرسند میں حضرت امام ربانی کا مہمان بننے اور آپ کے باورپی خانہ کا کھانا کھانے کا شرف حاصل کیا۔ کھانا اگرچہ بالکل سادہ تھا مگر بادشاہ نے کہا کہ میں نے ایسا لذیذ کھانا کبھی نہیں کھایا۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی کی مخالفت ایک لحاظ سے بادشاہ کی مخالفت سے زیادہ اذیت دہراں تھی۔ انہوں نے ایک رسالہ بھی حضرت امام ربانی کے خلاف تصنیف فرمایا۔ بد اخفوں اور غیروں کے پتھر کی وہ جڑ نہیں لگتی جو انہوں کے پھول کی لگتی ہے۔

دقیقہ عائشہ صغیرہ گذشتہ حضرت امام ربانی کے خاندان عالی شان سے صحبت تو میراث تھی علم شریعت نے اس مردہ فی صحبت کو اور سامع کر دیا مگر حضرت عروۃ الوثقیٰ خدام محمد مصوم و زید و خلیفہ امام ربانی سے درخواست کی کہ میری تعلیم باطنی کے لیے پیشہ کسی عقیقہ کو بھیج دیجئے آپ نے اپنے نور نظر حضرت تاج سیف الدین کو بھیجا انہیں کی صحبت اور توجہ سے اورنگ زیب کو نسبت باطنی کا لازوں شروع حاصل ہوا جس کا گوہ کتاب رقیب عالمگیری ہے شیخ نے وہی پہنچ کر امر معروف و نہی منکر کا فریضہ شری سختی سے ادا فرمایا بادشاہ نے ایسی سختی قبل اور اس کی بھی کسی کی برداشت نہ کی ہوگی، قلعہ کے وردارہ پر دو ہاتھیوں کی تصویریں منجلیبان کے تھیلے میں بٹنیش بانٹنے کے عوض میں ہونے کی پھالیاں چھپی ہوئی تھیں جن میں کسی کو ہر چوڑے ہونے کے حضرت شیخ نے سب چیزیں توڑ ڈالیں اورنگ زیب نے حضرت شیخ کی تشریف آوری کا منکر حضرت عروۃ الوثقیٰ کو لکھ کر بھیجا جس کا جواب کثرت معصومیت میں یہ ہے

چہ نعمتے مستکراہیں ہر طہراق و شامی و

جہ سلطانی کھڑی ہر صبح قبول آستد گفتا نہ تھے نور شاد

حضرت شیخ نے چہرہ والد بزرگ کو داتا گھاٹت اس کی اطلاع دی جس جواب کثرت معصومیت کے درجہ میں بادشاہ نے سچے معاملہ اور شاد و بی جاہ مرد مراد خود ہر روز دعوت نکادہ رطلانہ وصول نکادہ رطلانہ قلعہ طراستہ قبول کھڑی دین بیچنے نگرانہ طور و رطلانہ طلب ہر صبح بیعت شکر و حمد و ثناء کا نام آور و در طہر سلاطین میں

یہ کسی بڑی اہمیت ہے کہ نشانہ دشمنی اور بدشاہی و بدیہ کے باوجود طہر حق بنور کی حالت اور ایک نامور و اکابر شری

شیخ محمود حضرت عراجہ باقی باللہ رحمۃ اللہ علیہ کے تلمیذین و مستفیدین میں سے تھے۔
حضرت امام ربانی نے کثرتِ قدرتِ قدسیہ میں کئی جگہ حضرت شیخ کا ذکر فرمایا ہے اور وہ ایک مکتوب
میں ان کے نام میں حضرت شیخ کی مخالفت چونکہ بذمیتی کے ساتھ نہ تھی لہذا حق تعالیٰ نے
ان کو بہت جلد مبعوض فرمایا۔ اور درجہ نفی سے رجوع کی توفیق دی بالآخر وہ بھی حضرت امام
ربانی کے غایت درجہ معتقد ہو گئے جس کا ذکر انہوں نے اپنے مکاتیب میں کیا ہے۔

۱۔ حضرت مولانا شاہ غلام علی صاحب کے مکاتیب شریفہ مطبوعہ دہلی کے متن میں ہے۔

بداً لکم جناب شیخ حضرت عبدالحق مجدد استغفرہ اللہ
تعالیٰ و ربہ شفیقاً و رحیم حضرت عراجہ باقی رحمۃ اللہ علیہ
استغفار نمودہ اندر یہ حق صحبت حضرت خراجہ حضرت نسبت
تعلیق یہ حاصل نمودہ و اس مکتوب در سال ۱۰۳۱
سلاسل مشائخ خود نوشتہ و در سال ۱۰۳۱ و ۱۰۳۲
المرور نوشتہ اند کہ ترقی و تصانیف طریقہ نقشبندیہ اربعہ طرق
سنت و برائے حصول فنا و بقا بہتر درین طریقہ نسبت
دور سالہ انکا حضرت مجدد و شہداء و شہداء کہ انکے
کہ وہ با شہداء خود و شہداء و شہداء و شہداء کہ انکے
خواہد بہت شایع کیا و مکرر مدنی و نوشتہ اند کہ بارہ
بارہ شہداء جناب الہی میں نہ متوجہ بودم کہ اس مقام
کہ ایشان مگر یہ حق سبب اصلی ندارد و بہت شریف
کہ در رفع استقامت و حقیقت موسیٰ علیہ السلام ہند
شدہ و در حق حضرت مجدد و در حضرت شیخ عبدالحق
اند کہ درین مملکت و در دست و در دست و در دست

جائنا پوچھتے کہ جناب شیخ عبدالحق نے اکابر قادریہ و
چشتیہ سے مستفید ہونے کے بعد حضرت عراجہ محمد باقی
رحمۃ اللہ علیہ سے استفادہ کیا اور حضرت خراجہ کی صحبت
کی بہرکت نسبت تعلیق یہ حاصل کی حضرت شیخ نے
یہاں اپنے اس سالہ تحریر کی چند انہوں نے اپنے
مشائخ کے سلسلہ کے بیان میں لکھا ہے وہ ہے رحمہ
موسىٰ المریدیانی المعروف لکھا ہے کہ نظر انصاف نہ کھامائے
فوق طریقہ نقشبندیہ سبب طریقہں بعد یاد غریبہ اور حصول
فنا و بقا کے لیے اس طریقہ سے بہتر طریقہ نہیں ہے حضرت
شیخ نے انکا حضرت مجدد و شہداء و شہداء لکھا ہے انھیں
کو آپ جو محبت و دوستی و سرور کو آپ سے نہ ملے گی
آپ بھی عزیز میں اور آپ کا طریقہ بھی عزیز ہے حضرت
عراجہ محمد باقی آپ کا اثبات بہت کرنے لگے تھے حضرت
شیخ نے تحریر فرمایا ہے کہ انکے سر نہ آپ کے بارہ میں بارگاہ
اس میں سبب تھا کہ جو مقامات وہ (حضرت مجدد و بیان

التصویر صاحب اس طرح ختم ہو گئے اور آخری تصویر پر ہر کفر کی فتح ہوئی، درود شمس و لیل و
 (بقیہ ماتیہ صفحہ ۲۵۲ کے ساتھ)

میرزا اسحاق علی بن علی حضرت خواجہ ابوالحسن
 خواجہ محمد قیصر رحمۃ اللہ علیہما فرماتے ہیں کہ
 عبدالعزیز کے کفر پر ابجد ست حضرت شیخ احمد
 بدور فتح شدہ غتاوہ بشریت کی نند بدوق
 دو عبدان دروں چیز سے افتادہ کہ باطنیں
 عزیزان بد بنا بد بدوہ

کہ ستمی بن ہر با ال کوئی حقیقت نہیں ہے
 آیت شریف جو حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام
 کی حقیقت کے بارہ میں تبہ دور کرنے کے لیے
 نازل ہوئی ہے حضرت شیخ کے دل پر نازل ہوئی ہند
 اس پر نند کرنا ضروری ہے اسی طرح حضرت شیخ
 عبدالحق نے جو خط حضرت مرزا اسحاق علی بن علی
 حضرت خواجہ ابوالحسن خواجہ محمد قیصر رحمۃ اللہ علیہما
 کو بھیجا ہے اس میں لکھا ہے کہ فقیر کے دل میں حضرت
 شیخ احمد کی طرف سے جو غبار تھوہ دور ہو گیا اور
 بمقتضائے بشریت جو بدوہ حاصل تھا اب نہیں رہا میر
 فوق دو عبدان سے دل میں یہ بت آئی کہ یہ بدوہ
 سے بد لگان رہنا چاہیے۔

نیز انہیں مکاتیب شریفہ کے ساتھ ملے ہیں۔

ابن کسریں درویشان بلکہ تنگ و مارا ایساں خانہ زاد
 قادیہ است و حرکان من قادیہ ہونندیدرم
 بولایت قادیہ شرف گشتند و زاریاں و بیست بولان
 انکار شائع برین ماندان یعنی ماندان مجددی
 و بی ناظم ایشے داشت ار وہ الہی سبحانہ
 واقعہ یہ کہ ابن ماندان مستعد و صاحب ایک بول
 گز چنگی ہوئیں و حالہ کلام و مصلحت حضرت مجدد
 شرف یافتہ و مناسبتے ہر فیض الیساں رسید

یہ کترین و درویشان بلکہ ان کی بی بی باعت تنگ مارا
 قادیہ خانہ زاد ہے میرے بزرگ قادیہ تھے میرے
 والد و لایت قادیہ کے شرف تھے ان کا نواساں کی
 دلیل ہے اس خاندان مجددی کا انکار جو مشہور ہے
 اس ناظم بھی ارتداد ارتقا۔ ار وہ الہی واقعہ یہ کہ
 سے اس خاندان کی سلطنت نصیب ہوئی لیکن دل میں
 ایک قسم کا تنگ تھی ہذا حقیقت خود کے کام و نظامات کا
 مطالعہ کیا لیکن فیروز و برکت کا کما ماسبت یہی ہوئی اور اس کا

خواہر ہوئے اور حضرت امام کے اشراکات و طبقات روز افزوں ترقی کرتے گئے۔ حضرت ممدوح نے جو خطوط اپنے مخلصین کو ان مصائب میں مبتلا ہونے کی حالت میں لکھے ہیں ان کو دیکھ کر ایمان نازہ ہوتا ہے۔

مکتوب نمبر ۲۲ دفر اول حصہ سوم ص ۹۶ میں اپنے سرمدی قاضی حضرت میر محمد نعمان بدخشی کو ان کی اس خبر دہی کے جواب میں کہ حضرت والا کے لیے یہ سارے شتمیں ہو رہی ہیں لکھتے ہیں :-

— (تقریباً شیعہ صفحہ گذشتہ) —

آں اہل ایمان نازل شد بجز رسالہ و جواب حضرت شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ کے بے تحقیق محقق باستماع سمان بے صرفہ گویش و رسا و اعتراضات بر کلام حضرت مجدد و فوشتہ زبان طاعنان و زاسا عند تحریر کردہ ام سبحان اللہ من باہل کجا و مقابلہ حضرت شیخ رحمۃ اللہ علیہ کہا رہی حال احوال اعتراضات و بیافت میثود کہ مٹے آن اعتراضات بر و در و پس آن اعتراضات قدسند ارد و حکیم ذکار اللہ خاں صاحب الحد مطالعہ آن رسالہ فرمودند کہ این رسالہ در رد و اعتراضات کافی است ۱۲

زائل ہو گئے بلکہ میں نے حضرت شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ کے اس رسالہ کے جواب میں جوابوں نے بغیر تحقیق محض بے سرو پا باتیں کرنے والے لوگوں کی باتیں سن کر حضرت مجدد و پڑا غار اور ان کے کلام پر اعتراضات کرنے کے لیے تحریر کر کے لوگوں کو زبان طعن و راز کرنے کا موقع دیا ایک رسالہ بھی تحریر کیا ہے سبحان اللہ کہاں میں باہل اور کہاں حضرت شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ کا مقابلہ اسی سے ان اعتراضات کی حقیقت معلوم ہوجاتی ہے کہ ایک باہل ان اعتراضات کو رفع کر دیتا ہے ہذا ان اعتراضات کی کوئی وقعت نہیں ہے حکیم ذکار اللہ خاں صاحب نے اس رسالہ کا مطالعہ کرنے کے بعد فرمایا کہ یہ سارے رد و اعتراضات میں کافی ہے۔

لے بلکہ حضرت امام ربانی کے دیباچے فیض سے مستفید بھی ہوئے جیسا کہ مکتوبات قدسیہ کے

نعت میں یہ مال از حق پر لیست نہ
 رہا بے سر و سامان محبت کشیدہ کلا بعد علی
 شاکلہ لائق تندر بسکافات و مجازات
 متعزل نشو و روزی را فروغی نیست
 یا عکس کسادت مانہ آفتابات متاقدہ
 آنہا غرہ بود حق لم عمل اندر نور افرا
 من نور و شعلہ در مجوز و ارد در ہماں
 کو شند و از غیسر آن چشم پر پوشند
 قد اقلہ شد ذرا حد فی حرمہ
 یجبون

میر محمد نعمان: آپ حصار میں رہنے والے لوگوں کی
 پریشان حالی سے دلچسپی رکھتے ہوئے یہ شعر لکھ کر
 اپنے رفیق کے موافق عمل کرتے ہیں۔ مناسب یہ ہے
 کہ اتفاقاً وہ بدلتے ہوئے رہے نہ ہوں۔ جھوٹ کو
 فروغ نہیں ہے ان کی متضاد باتیں ہی ان کی
 کساو بار اسی کا باعث ہو گئی جس کے لیے
 خدا کی طرف سے روشنی نہیں ہے اس کے
 لیے پھر کوئی روشنی ہمیں جس کام میں آپ متغلب
 ہیں (یعنی بوالہی) اسی میں کہ شمشیر کرنے
 رہیں۔ دوسری باتوں سے آنکھ بند کر لیں آپ
 فرما دیجیے کہ (یہ کتاب) اللہ نے امار کی پھر
 ان کو چھوڑ دیجیے کہ وہ اپنی بکواس میں لکھتے ہیں
 مکتوبہ ۱۰۰ افراد کی حصہ دوم ۱۱۱ میں اپنے متعلق معاندین کی رہنمائی سن کر

لکھتے ہیں :-

کتابتہ کہ محبت ہمارے مولانا قاسم علی
 مرستادہ بودند رسید مضمون بوسن
 پیوستہ ان الله تعالیٰ من حدی صلی
 قلنفسہ من اسانیدہ
 خواجہ عبداللہ انصاری نے فرمادیا، لہٰذا
 ہرگز احوال ہی بر اندازی یا مادر راہ از ہی بیت
 ترسم، ان قوم کہ ہر روز کتاں سے منہ
 بر سر کار خرابات کنند ایمان را

جو مکتوب محبت آمار مولانا قاسم علی نے بھیجا تھا
 پہنچا مضمون مکتوبہ واضح ہو۔ اللہ تعالیٰ فرما
 ہے کہ جو اچھا کام کرنا چاہے اپنے لیے کرتا ہے اور
 جو برائی کرے گا اس کا وبال پر اسی پر ہے خواجہ
 عبداللہ انصاری فرماتے ہیں کہ خداوند جس کو نیکو
 چاہتا ہے اس کو ہم سے صراط سے میں ان لوگوں کے
 وارے میں جو شتاب محبت کا چھٹ پیچے والی پختہ نہ
 کہتے ہیں رہے پیش کرتا ہوں کہ وہ شراب حار ہی
 علی ایمان کا بیج کر دیں گے۔

حق بہمانہ و تعالیٰ کا فہم اہل اسلام را از انکار
 فقر و طعن و بے ایشناس نگاہ دار و محرم سید العشر
 علیہ علی آراصلوات و التسلیمات والسلام
 مکتوب و فقرہ سوم حصہ ہشتم حدیث میں قید خانہ سے حضرت میر محمد نعمان کو لکھتے ہیں :-
 حقی ماند کہ کہ تا زمانے کہ بغایت الشہ سہا کہ
 بن غنایت بصورت جمال و غضب اونجا
 تنجیل فرمودہ بود عبوس نفس زنداں گشتہ از
 تنگنای ایمان شہودی بالکلیہ رزق و از پس
 کو چہائی ظلال خیال و صباں بتمام نہ بر آدم
 و در شاہراہ ایمان بغیب مطلق العنان گشتہ
 نمودم و از حضور یہ غیب و اندھین بر علم
 و از شہود و استدلال برو جہ کمال رسیدم
 و سہر و بگریاں را عیب و عیب و گریاں را ہنر
 بذوق کامل و وجدان بالغ نیا فہم نہ ہوتا
 خوشگوار بے تنگی و بے ناموسی و مرآئی نہ ہوتا
 خواری و سوائی را نہ پہنچیدم و از کجا طعن
 ملا مست خلق خط تحریر و از حسن بلاہ جفا
 مردم محفوظانہم و کالیبت بین بدی الحال
 گشتہ و کلیہ ترک اراہ و اختیار نکردم
 و در شہدائی تعین آفاق و انفس را بر تمام
 و کمال گسٹم و حقیقت فقر و التبا و انانیت
 و استغفار و ذل و انکسار را بدست نیاردم
 و قسط اس رفیع المزلت استغنائی حق بہمانہ

۱۰ شہد تعالیٰ تمام مسلمانوں کو فقر و کے انکار اور
 ان پر غصہ زنی کو نہ سے محروم رکھے طبعی حضرت
 سیدنا بشیر علیہ علی آراصلوات و التسلیمات والسلام۔
 مکتوب و فقرہ سوم حصہ ہشتم حدیث میں قید خانہ سے حضرت میر محمد نعمان کو لکھتے ہیں :-
 حقیقی دور ہے کہ جب تک سہا سہا تعالیٰ کی عنایت
 سے جو اس کے جمال و غضب کے رنگ میں ظاہر
 ہوئی ہے نفس زنداں میں عبوس نہیں ہوا تھا ایسا
 شہودی کی راحت سے بالکلیہ آرزو نہیں ہوا تھا
 اور سہا سہا خیال و صباں کے کوچوں سے پوری
 طرح باہر نہیں نکلا تھا اور تا در مطلق کے غیب
 پر ایمان رکھنے کی شاہراہ پر چلنے کی سعادت حاصل
 نہیں ہوئی تھی اور حضور سے غیب میں عین سے
 علم میں اور شہود سے استدلال میں پوری طرح
 داخل نہیں ہوا تھا و دوسروں کے ہنر کو عیب اور
 ان کے عیب کو ہنر کمال و ذوق اور وجدان صحیح کے
 ساتھ نہ سمجھتا تھا یا پتا تھا اور بے تنگی و بے ناموسی کا رنگ
 شہد اور خواری و سوائی کا خوش ذائقہ نہ پہنچتا
 نہ جھکا تھا اور خلق خدا کی ملامت و طعن زنی کے
 جمال سے لطف اندوز اور لوگوں کی جفا و بلا کے
 حسن سے محفوظ نہ ہوا تھا اور مردہ بدست زندہ
 بن کر اپنے ارادہ اختیار سے بالکلیہ دستبردار نہ
 ہوا تھا اور آفاق و انفس سے تعلق کے شہد ہوا کمال
 و شہد و فقر و التبا و انانیت استغفار و ذل و انکسار کے

رہ کہ محفوظ بہ سرفاقت عظمت و کبرائی
ست مشاہدہ نمود و وجود را بنسبہ حواری
وزار و دلیل و بے اعتبار و مے ہنر
وے تقدیر و کمال احتیاج و افتخار
معلوم نہا مستقیم و امیری نفسی ان
النفس با مرقۃ السورۃ الامار حم ربی ان ربی
لغفور رحیم اگر محض فضل تو رفیع و
وارد است الٰہی جل سلطانت تو الٰہی
والعالمات ثقاتی و سبحانہ و ربی بخت کرد
نامل حال ای شکستہ دل نغمہ شد
نرویک بود کہ معاملہ براس رسد و رشتہ
اسید گسستہ گرد و الحمد للہ الٰہی غا
فانی فی عین البسداد و اگر منی فی نفس
الحساد و احسن فی فی حالۃ العباد و فحق
علی الشکر فی السراء وضر و جعلنی
من متابعی الٰہیاء و من متقنی آتایا و لا اولیاء
و من محبی نعیماء و الصلحاء و صلوات
اللہ سبحانہ و تسبیحاتہ علی الانبیاء و اولاد
علی متابعیہم ثانیاً۔

حقیقت معلوم۔ ہونی تھی استعنا کے حق سبحانہ
تعالیٰ کی میزان بندہ تہ جو عظمت و کبرائی
قانون حکمرانی ہوئی ہے مشاہدہ میں نہ آئی
حتیٰ اور اپنے لواحق بندہ خود و زوار و ذلیل و
بے اعتبار رہے ہتروے افتخار اور سر یا اعتبار
و افتخار معلوم نہ کر سکتا تھا مجھے اس وجہ
نفسی۔ دست نہیں رہتا چنانچہ نفسی مرسل پر
ہستہ آمادہ کرنے والا ہے سوائے اس کے کہ
میرا رب مجھ پر رحم کرے اس میں شبہ نہیں کہ
میرا رب بہت معفرت کرتے والا ہوتا ہے اگر
محض فضل خداوندی سے میری و زوارات الٰہی
کا مسلسل وراں کے کعبہ تہا ہی العبادت و عطا
لاچے و پے ظہور اس محب کہ سے میں مجھ
جیسے شکستہ پر کے خالی حال نہ ہوتا تو تریب تھا کہ
معافیاں دنا امید کی حد کو پہنچ جاتا اور رستہ
اسید شکستہ ہوتا تا محمد ہے اس خداوند کی جس نے
مجھ کو عین براہین عاقبت عطا فرمائی اور ظلم و ستم میں
عزت بخشی اور مشقت و تکلیف میں مجھ پر احسان کیا
اور راحت و مصیبت میں شکر کی قوم ہدیٰ اور مایہ و
عظیم الصلوٰۃ و السلام کی پیروی کرنے والوں اور پاکان
کے نقش و قدم پر چھٹوانوں علماء و صلحاء سے بہت
مکلفہ لوں میں داخل فرمایا اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی
رحمتیں اور یہ کہ میں ہوں انبیاء کرام پر اولاد اور

ان کے فیصلے میں پڑھنا

مکتوبہ و دفتر سوم عقد ہشتم ص ۱۵۱ اپنے مخلص حق گزین شیخ مدنی اندین کو قید خانہ سے لکھتے ہیں :-

الحمد لله و سلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ آپ کا مہینہ
شعبہ جو شیخ فتح اللہ کے ہمراہ بھیجا تھا یہی آپ
نے جفا و ملامت خلق کے واسطے میں تحریر فرمایا تھا
یہ تو اس گروہ سالکین کا حق اور ان کے رنگ کے
بچے صیقل ہے لہذا بہت دلی تکی و تکرار سنائی
یہ جو جب یہ فقیر اس قلعہ میں پہنچا تو داخل حال ہی
میں محسوس ہوتا تھا کہ ملامت خلق کے نواز
شہروں اور دیہاتوں سے لورانی ہاؤنوں کی
طرح چلے و رہے پہنچ پہنچ میں اور میرے معاملہ
کو پستی سے بلند کی طرف لیے جا رہے ہیں، برزوں
تر بیت جمالی سے میری منزل میں طے کرانی گئی اب
تر بیت جمالی سے قطع مسافت کرئی جا رہی ہے لہذا آج
مقام صبر یکدم مقام رضایہ میں اور حال و جلال کو
مساوی عالم میں اپنے تحریر فرمایا تھا کہ جس وقت اس
فتنہ کا ظہور ہوا ہے وہ ذوق باقی رہا ہے دعاں مالا لک
ذوق و حال مصالحت ہونا چاہیئے اس لیے کہ محبوب
کی جہاں اس کی ہوتی ہے زیادہ لذت بخش ہے یا کہ عین
آئی کہ آپ عوام کے رنگ میں غلام کیا ہے اور مست
ذاتیہ سے دور چلے گئے ہیں لہذا اب گذشتہ بات کے
بر خلاف جلال و اسلام کو العوام سے زیادہ اویزتر

الحمد لله و سلام علی عبادہ الذین
اصطفیٰ، محبوبہ شریفہ کہ محبوب شیخ فتح اللہ
ارسلان داشتہ بودند رسیدہ از جفا و ملامت
خلق فو سستہ بودند آن خود حال ابی
طالعہ است و صیقل رنگارانیان سست
باعث قبض و کدورت چسبہ باشد
داخل حال کہ فقیر باسی قلعہ رسیدہ محسوس ہے
شد کہ نواز ملامت خلق از بلاد و فری دور
رنگ سما ہمائی حورانی چلے و رہے میرسد
و کاروانہ حقیض باون سے برآمد - سالہا بہ
تر بیت جمالی قطع مسافت سے نمودند الحال
تر بیت جمالی قطع مسافت نمایند و در مقام
صبر یکدم مقام رضایہ باشند و جمال و جلال
را مساوی داشتہ فو سستہ بودند کہ اردقت
ظہور فتنہ نہ ذوق ۱۵۱ است و در حال
باہر کہ ذوق حیاں مضاعف باشد کہ
جہی محبوب اردف علی او بیشتر
لذت بخش سست چہ جانا شد کہ در رنگ
عیلام سخن کردہ او بہر و در از محبت دایتہ
رفتہ و بہر خلاف گذشتہ جلال را پیشہ عیلام را

ریا دہ از العام تصور نمایند رہبر کہ در جمل و
 العام مراد محبوب مشوب مراد خود ست و در
 میل از مراد عام خالص مراد محبوب ست و
 خلاف مراد خود ست اینجا وقت و حال و لئی
 وقت و حال سابق ست نشان مابین ما
 نیابت حرمین شریفین پوشیده بود و در
 مانع ست حسبما الله و نعم الوکیل -

نصو کرتی اس لئے کہ جمل و عام میں مراد محبوب
 کے ساتھ اپنی مراد کا بھی ساتھ ہوتا ہے اور جمل
 و عام تکلف میں اپنی مراد کے برخلاف
 صرف مراد محبوب ہوتی ہے اس وقت جو
 کیفیت و حال ہے وہ پہلے کیفیت و حال سے اور
 ہے آپ نے نیابت حرمین شریفین کے بارے
 میں لکھا تھا تو اس میں کیا مانع ہے

مکتوب ۵، کوثر دوم حصہ ہفتم میں اپنے خادم رفیع المکان میرزا مظفر خاں کو لکھتے
 ہیں -

درد و غم و بیست و نمبر درد و ستان را
 کفارات ست سے مرادات ایشان را - یہ
 تضرع و زاری و التماس و تحسار و غم و غایت
 از جناب قدس اور تعالیٰ باید طلبید
 تا زائے اشرا جابت مفہوم شود و تسکین فتن
 معلوم گردد ہر چند دوستان و میر و ایشان
 در ہمیں کارند اما صاحب معاملہ حق دین
 کار ست و اور خود دل و پیر ہر نو دن کار
 صاحب مرض ست و دیگر ان سببش از
 اعوان او نیستند و از الہ مرض حقیقت
 معاملہ کن ست کہ ہر چہ از محبوب
 حقیقی برسد با کثرت و جہن و انفسراخی
 سینہ اور اہمست قبول باید کرد و لیکن تملذ

درد و غم اور مصائب ورنہ یہ دو ستوں کے لیے
 ان کی نفرتوں کا کفارہ میں تضرع و زاری اور
 التماس و تحسار کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ قدس
 میں غم و غایت طلب کرنا چاہیے یہاں تک
 کہ قبر لیت کے آثار پیدا ہوں اور فتنوں کی
 تسکین معلوم ہو اگرچہ میرے دوست اور پیرویش
 اسی کام میں مشغول ہیں لیکن صاحب معاملہ پر اس
 کام کا حق زیادہ ہے۔ دو اپنا اور پرہیز کرنا بیمار
 کا کام ہے۔ دوسرے لوگ از الہ مرض میں اس کے
 مددگار ہونے سے پہلے حیثیت نہیں رکھتے
 حقیقت معاملہ یہ ہے کہ محبوب حقیقی کی طرف سے
 جو تکلیف بھی پہنچے اس کو کٹاؤ ورنہ دل و ذراغ دل کی
 ساتھ احسان مند کہ قبر کی کامیابی کے لیے

باید گشت رسوائی دے ناہوسی کہ مراد محبوب
ست نیرد و محب بہتر از ناموس و رنگ و نام
ست نہ کہ مراد نفس اوست اگر ایں معنی در
محب حاصل نکر دو در محبت ناقص ست
بلکہ کاؤب سے

گر طبع خواہد از من سلطان وین
خاک بر فرق قناعت بعد ازین

مکتوب ۱۵۰ و فر سوم حقہ ہستم ۱۵۱ حضرت میر محمد نعمان کو نقد خانہ سے لکھتے ہیں :-

سیادت پناہ انوری میر محمد نعمان را معلوم بودہ
باشد کہ معلوم شد کہ ہر چند بدر ان حیرامدیش
ور نسبت اشباب خلاصی کو شیدند سرورند
سیاد نصیر نبیا صلا اللہ علیہ سباحتہ پارہ از بس
بمقتضائی بشریت حرمے پیدا شد و حدیث
تنگی ظاہر گشت بعد از زمانے بفضل حق جل
سلطانہ ان ہمہ جزو تنگی سینہ و مرج و شرح
صدر و بدل گشت و یہ تلقین خاص دانستہ کہ
اگر مراد ایں جماعت کہ در صد و آزار و موافق
مراد حق ست جل سلطانہ سپس کرہ و تنگی
سینہ یعنی مست و منافی و عری محبت ست
چہ اہلام محبوب و در رنگ اہلام ادبیز محبوب
مرغرب محب ست محب چنانکہ اہلام محبوب
لذت میگیر و از اہلام ادبیز مستدھے گرد و مکد
در اہلام اولدست چتر سے باندہ کہ اور

ہر ناچا پسینہ جر روانی دے ناہوسی محبوب کو مطلوب
ہر وہ محب کے نزدیک اسس ناموس اور رنگ
نام سے سر ہے جو اس کے نفس کو مطلوب ہو اگر
محب میں یہ بات پیدا ہو تو وہ محبت میں ناقص
بلکہ کاؤب ہے اگر سلطان وین عجب سے طبع کا
طالب ہے تو محب قناعت کے سر پر ناک ہے۔

سیادت پناہ انوری میر محمد نعمان کو معلوم ہو رہا
کہ میرے خیر اندیش دوستوں نے ہر چند میری روٹی
کے اسباب پیدا کرنے کی کوشش کی لیکن کچھ
نتیجہ نہ نکلا جو کچھ خدا نے کیا وہی بہتر ہے بمقتضائی
بشریت عجب کہ بھی اس سے کچھ رنج ہو اور دل میں
کچھ تنگی ظاہر ہوئی لیکن تھوڑے ہی زمانہ میں
اللہ تعالیٰ کے فضل سے وہ رنج اور دل تنگی
فرحت و شرح صدر سے بدل گئی اور تلقین خاص
سے معلوم ہوا کہ اگر اس جماعت کی مراد جو میرے
دوست چہار در میں اللہ جل سلطانہ کی مراد کے موافق
ہے تو پھر اس پر نا پسندیدگی اور دل تنگی بے معنی
اور طولی محبت کے منافی ہے کیونکہ اہلام محبوب
اس کے اہلام ہی کی طرح محب کو محبوب و مرغوب
ہوتا ہے محب جس طرح محبوب کے اہلام میں لذت
پاتا ہے اس کے اہلام میں بھی مرہ پاتا ہے بلکہ اس کے

شائبہ خط انفس و مراد او میرا مست و چون صحت
حق سبحانہ و تعالیٰ کو جمیل مطلق مست و آرا میں
کس نحو استہ باشد ہر آئینہ این مرادہ
او تعالیٰ نیز در نظر ایں کسب نصارت او
سبحانہ و تعالیٰ جمیل مست بلکہ سبب اللہ ذ
مست و چون مراد ایں جماعت موافق مراد حق
مست سبحانہ و ایں مراد و در سچہ طور آن مراد
مست ہر آئینہ مراد ایہا نیز بنظر مستحسن و در حب
اللہ ادا مست فعل یہی کہ مظهر فعل محبوب بود
فعل آن شخص بیرون گاہ فعل محبوب محبوب
مست و آن شخص تا عل بعد ازاں این نظر نیز در
نظر عجب محبوب سے در آید عجب معاملہ است
ہر چند جماعت ایں شخص بیشتر متصور بود و در نظر
عجب زیبا تر سے آید کہ نایندگی صورت غضب
محبوب بیشتر توار و کار و یوانگان ایں راہ و اثر
گونا گوست۔ بیش بدی آن شخص خواستنی و در
بد و در منافی محبت محبوب بود کہ ایں شخص
میش از مرآت فعل محبوب هیچ نیست۔
چہ کہ متصدی آر اند و در نظر محبوب سے
و آئینہ نسبت بسا اتر عطا حق۔ بیدار ان گوید
کہ تا گہا شے سپید را دور سازند ہمہ جا غنہ
کہ در صدر آرا اند بد نہا سستند بلکہ از فعل
آنها لذت گیرند۔ آہ سے چوں بد دعا یا

ایلام میں زیادہ لذت پاتا ہے کیونکہ جو سب
خط انفس کے شائبہ سے خالی اور مراد انفس سے
یا کہ بھوتی ہے اور حب صحت حق سبحانہ و تعالیٰ
جو جمیل مطلق ہے اس شخص کو تکلیف ہی میں
رکھا جائیگا ہے تو اللہ تعالیٰ کا یہ ارادہ بھی بھلا
الغی اس شخص کی نظر میں جمیل ہے نہ کہ لطف مادہ
ہوئے فاسب ہے اور چونکہ اس جماعت کی
مراد حق سبحانہ کی مراد کے موافق ہے بلکہ ال کی
مراد اللہ تعالیٰ کی مراد ظاہر ہونے کا دروازہ ہے
اس لیے اس جماعت کی مراد بھی یقیناً اس کی
نظر میں مستحسن اور باعث لذت ہے جس شخص
کا فعل محبوب کے فعل کا مظهر ہو تو اس شخص کا
فعل بھی محبوب ہی کے فعل کی طرح محبوب ہوتا
ہے اور اس فعل کا کرنے والا بھی اس علاقہ کی وجہ
سبب کی نظر میں محبوب ہوتا ہے اس شخص سے
جس قدر جفا زیادہ ہوتی ہے اسی قدر عجب کی نظر
میں حسین معلوم ہوتا ہے کیونکہ غضب محبوب کی
صورت کی ناسدگی اس میں زیادہ ہوتی ہے مراد
کے وچوانوں کا معاملہ ہی عدا کا نہ ہے۔ لہذا اس شخص
کی برائی چاہنا اور اس سے بدول ہونا محبت محبوب
کے منافی ہے کیونکہ یہ شخص صرف محبوب کے فعل کا آئینہ
ہے اور پس اس لیے بزرگ و بچے آرزو ہیں وہ و مراد
سے زیادہ محبوب نظر آجائیں آپ مد سقوں سے

موریم و حضرت حق سبحانہ را دعا و التماس و تعویذ
و زاری و حشر سے آپد و عائی و دفع بلایہ غانیدہ
سوال غفور و عافیت کنند و آن کہ مرآت صورت
غضب گفتہ شدہ رہبر کہ حقیقت غضب
نصیب اعداست بادستان بصورت
غضب ست و بحقیقت عین رحمت ست
و دین صورت غضب چنان منافع محب
و ولایت نہادہ اند کہ چہ تشریح و ہر
و صورت غضب کہ بدوستان سے فریاد
حرابی جماعت مکران ست و باعث
ابتلائے اینہا و معنی عبارات شیخ محی الدین
عربی قدس سرہ معلوم شود ہا شد کہ گفتہ
ست عارف ما بہت نیست یعنی بہت
کہ قصد دفع بلایہ شود و عارف معلوم
ست زیرا کہ چون بلایہ را عارف از محبوب
دارد و مراد محبوب تصور نہاید دفع آن چہ
نوع بہت بند و دفع آن چگونہ خواہد اگر چہ
بصورت دعا سے دفع بر زمان آرد از بہت
اشغال امر دعا مانعی بحقیقت ہیچ نہ ہو و
مانچہ میرسد بہت ست و السلام علی من
اتبع احمدی۔

کہہ دی کہ وہ دل کی تنگی دو کہہ دی اور جو لوگ درپے
آواز لپیٹ ان کی طرف بدول نہ ہوں بلکہ ان کے فعل سے
لذت حاصل کریں ہاں جو کہ ہم کو دعا کرنے کا حکم ہے
اور حضرت حق سبحانہ کو دعا و التماس اور تعویذ و زاری
پسند ہے اس بلجہ دفع مصائب کی دعا کریں اور
غفور و عافیت کی درخواست کریں و جو میں نے
دجو و دعا کو صورت غضب کا آئینہ کہا ہے تو اس
کی وجہ یہ ہے کہ حقیقت غضب دشمنوں کا صدمہ
و دستوں کے لیے صورت غضب ہے اور حقیقتاً بہن
رحمت اس صورت غضب میں محب کے لیے آئینہ
و ولایت رکھے گئے ہیں کہ اس کی تشریح کیا گیا ہے کہ
نیر صورت غضب میں جو دستوں کو عطا ہوتی ہے شکر
کی برادری ہے اور وہ ان کی ابتلا کا باعث اور سبب
عربی قدس سرہ کی عبارت کا مطلب آپ کو معلوم ہوگا
کہ عارف میں بہت نہیں ہوتی یعنی وہ بہت پر مصیبت
و دفع کرے لا تعد کرے عارف سے مصیبت کیونکہ محب
عارف مصیبت کو محب کی طرف سمجھے گا اور مراد محبوب
تصور کرے گا تو اس کو دفع کرنے کی کس طرح بہت باند
نکلا وہ اس کو دور کرنے کی کس طرح خواہش کرے گا اگر چہ
صحت ناس کے دو چہرے کی دعا بیان سے کرے کہ شخص
حکم دعا کی تعمیل کیے لیکن حقیقتاً وہ کچھ نہیں جانتا جو
مصیبت اس کو پہنچی ہے اس سے لذت حاصل کرتا
ہے و السلام علی من اتبع احمدی۔

ان مکتوبات قدسیہ کو دیکھ کر حق تعالیٰ کے ساتھ کیسا صحیح تعلق تھا اور کیسی بے مثال محبت تھی کہ ایسی نکال پھینک دیں بھی اس کی طرف سے نظر نہ آئی اور چونکہ وہ تکالیف محراب کی طرف سے تھیں لہذا ان میں کسی لذت مل رہی ہے کہوں نہ تو نص قرآنی ہے و اتذکر انما اشد الله

اس آخری خط میں جواب ہے ان جذبات کا جو حضرت میر محمد نعمان الدوسرے غلام عالی مقام کے دل میں پیدا ہو رہے تھے کہ بہت باطنی کے ساتھ جد و جا کر کے مؤذیوں کو برباد کر دیا جائے اور یہ چیز ان حضرات کے لیے کچھ مشکل رہتی جن کے حق میں ارشاد نبوی ہے کہ لو اقم علی اللہ لایبذ۔ وہ چاہتے کہ سلطنت تر و بالا ہو مانتی۔ و ندعم ما قالہ اعطاهم الشیرازی فی امثالہ

گرد ہے دندان حرکت لیشین قد مہائی مائی دم آتسین
یک سالہ ملے ہم پر کنند یک نعرہ کہتے زہار کنند
قوی باز و دانند کو تاہ دست مرد مند و جوان ہیشا دست

حضرت امام ربانی نے ان جذبات کو ٹھنڈا کر دیا اور بجائی ان انتقامی جذبات کے ان مؤذیوں کے لیے دعا کی خبر کے جذبات و غور میں بھریئے۔

آن گنستہ بیج حق صحت داکر گو بہر دست جبار دست خاں لاکر
مکتوب ۲۹ دفتر دوم حصہ ششم ۶۷ میں حضرت شیخ عبدالحمید محدث دیوبند کو قید خانہ سے لکھتے ہیں۔

الحمد لله و سلام علی عبادہ الذین اصطفی الحمد لله و سلام علی عبادہ الذین اصطفی
مند و مکر بار و دور و در صاحب ہر چند تحمل تمام تعریفیں میں اللہ کے لیے اور صلوات و
اوی است اما امید کرتا است بہترین ہے خدا کے پر گزیدہ بندوں پر ہوتا مکر بار
انتہا این نشاء حزین و اندوہ ست و گوارا تکلیف و مصیبت میں اگرچہ مشغفین برداشت
ترین نعم این ما ندرہ المہ و مصیبت این ناگرہ گستاخی کی پیہ لیکن خدا کی حمایت اور مہربانی
بار بار بار دوی تیغ خلاف و قیق فرمودہ اند کہ امید ہوتی ہے اس دنیا کا بہترین ساز و سال

و باقی ذیلہ راہ ابتلا و اندر وہ - سعاد و سعدان
 نظر بر ملا و سب آئینہ اندر آئینہ آئینہ یاد رکھو
 شکر سے خایند و مراد است را بر عکس صفرائی
 شیریں سے بابت چہ شیریں بابت کہ انحال
 محبوب ہر شیریں اندہ علقی گھر کی راتخ و یکہ
 ناموسی گرفتار است - جو دستہ ان در ایلام
 محبوب آں قدر علاست و لذت کے بائیکہ
 در انعام او مقصود نیامد ہر جہ کہ ہر وہار
 محبوب اندہ فکس در ایلام نفس محب را مد ملے
 نیست و در انعام قیام ہر و نفس مست ظ
 حیث لا باب النصیب نصیب
 لا یحسد لا یحسد لا یحسد ولا یحسد لا یحسد
 و جو شریف ایشان دریں غربت اسلام
 اہل اسلام را محترم است - سلمک اللہ سیدہ
 والہاکم والسلام

رنج و غم ہے اور اس دستہ جہان کی ستر را بہت
 تکلیف و مصیبت ہے ان شکر باروں پہ سنج
 و در اکثر حق علاف پیٹ دیا گیا ہے اور اقل قدر
 سے ایمان و آذائیں کا راستہ کھول گیا ہے
 جو لوگ سعادت مند ہیں وہ اس کی شیرینی پر
 نظر رکھتے ہیں اور اس نغمی کو شیرینی کی طرح
 تناول کرتے ہیں اور اس کو صغیر و عظیم کے ہر شکر
 یہ تلخ شیریں معوم ہوتا ہے اور شیریں کھوں
 یہ معوم ہونے کے محسوس کا ہر فعل شیریں ہوتا
 ہے ہاں میں یہ کہ وہ تلخ معلوم ہوتا ہے کیونکہ
 وہ ما سرا اللہ کی محبت میں گرفتار ہوتا ہے
 قسمت و اولوں کو ایلام میں ہر جہ و وقت و لذت
 مٹی ہے انعام میں اس کا تصور بھی نہیں ہو سکتا
 اگر عیبہ و دونوں کا محبوب کی جانب سے
 ہیں لیکن ایلام میں محبوب کی خواہش نفس کا کچھ
 دخل نہیں ہوتا اگر انعام میں خواہش نفس کا بھی
 دخل ہے اس لیے نعمتیں و مصائب نعمت
 ہی کو ہار دے ہوں اسے اللہ تم سم کو چاہتے
 والوں کے اجر سے محروم نہ کرنا اور ان کے بعد
 ہم کو آزمائش میں نہ ڈالنا حساب کا وجود و مبالغہ
 اس غربت اسلام کے زمانہ میں مسلمانوں کے
 لیے محنتیات میں سے ہے اللہ تعالیٰ آپ کو
 سلامت و باقی رکھے والسلام

غالباً نسخ نے اس مصیبت میں بہمدردی کا خط بھیجی ہو گا یہ اسی کا جواب ہے۔

کتوب ۲ و فقر حرم حصہ ہشتم ص ۱۷۷ صاحبزادگان عالی شان حضرت خواجہ محمد سعید اور حضرت خواجہ محمد معصوم کو قید خانہ سے لکھتے ہیں ۔

الحمد لله رب العالمین فی التسلو و
الفرح و فی السیر و العسا و فی النعمة و النعمة
و فی الترحمة و الرحمة و فی الشدة و الدخا و فی
العطیة و السلا و العتلا و السلا و علی من
علا و دی یمنی مثل یذا آتیه و ما یستی رسوں
نحو سلاشہ نظر احسان و رحمتہ علیہ العلیہ
و سید الاولادین و

فرزندان گرامی وقت انتظار
ہر چند تلخ و بے مزہ ست ، مگر فرصت
و بہند معتم ست و دین وقت چون شمار
فرصت را و نہ اند حمد خدا جل شانہ سبحا و بودہ
منزجہ کار خدا سید و یکم لمو و لحظہ فرحت
بر خود تجویز کفید و یکجہ ادرہ چیز باید کردنی
ادراں باشندہ غما و نہ تفسیر آن مجید و اولائے
نار بطول قرار و نہ فکر را طبع طیبہ لا اله
الا اللہ باید کہ بکلمہ لا نفی اللہ ہوائے نفس
خود نہایت و دفع مقاصد و مردات
فریشتہ کنند ۔ مراد خود طبعیدن و بوی
الوجہیت خود کردن ست باید کہ بیچ
مرادے را و نہ ساختن سینہ گنجانش بود و

حمد ہے اللہ تعالیٰ کی جو سارے جہانوں کا پروردگار
ہے راحت میں بھی اور مصیبت میں بھی مرامی
میں بھی اور تنگی میں بھی تر میں بھی اور تکلیف
میں بھی رحمت میں بھی اور رحمت میں بھی سختی میں
بھی اور غم میں بھی عافیت میں بھی اور آسائش
میں بھی در صمد تا و سلام ہے اس وقت معدی
پر جسے راہ کسی سی کر اید نہیں ہوا کسی
اور کسی سے مشکل کسی رسول کی آزمائش نہیں چوڑی
اس لئے وہ ذات مبارکہ رحمتہ للعالمین اور
سید الاولادین والا رہی ہوئی فریدان گرامی انتظار
ازمائش اگرچہ تلخ و بے مزہ ہے لیکن اگر خدا کی
طرف سے اس کا موقع ملے تو بہت عیب
ہے اس وقت چونکہ خدا نے تم کو فرصت
دی ہے اس لیے اس کا شکر بجا لاؤ اور اپنے
کام میں متوجہ رہو اور ایک لمو و لحظہ اپنے
لیجہ مراعت جائزہ سکھو اور زمین پاؤں سے
خالی نہ رہو قرآن مجید کی تلاوت طویل قرات
کے ساتھ نماز اور طبع طیبہ لا اله الا اللہ کی تکرار
حرف کا سکھ ہوائے نفس کچھ عودوں کی بھی کرنا چاہئے
اور اپنے مقاصد و مطالب کو دفع کرنا چاہئے اپنی مراد کا

صبح ہوئے وہ درغلیہ بنائے تا حقیقت بندگی
متمم شوق مراد خود خواستہ مستلزم
دفع مراد مولائی خود است و معارضہ کردن
ست لبھا حب خود این معنی مستلزم
نفی مولائی خدا است و اثبات مولویت
خود۔ قیج بن امر راجیک و ریافتہ نفی
دعوی الوہیت خود نمایند تا زمانے
کہ ابھو ادا ہو سہا نہام پاک نگر وند و
جز مراد مولیٰ مرادے نہا ستنہ باتند
این معنی یعنی بتہ اللہ سبحانہ امید رہ
کہ خدا بام جلا و در اوقات ابتلا بسوگند
بیسرگر و دور غیر این ایام این ہوا ادا
ہو سہا سد ہی سکندر یہ ست و رگر شد
با خزیدہ بایں امر مشتعل باشند کہ فرصت
مغتنم ست و در زمان فتن اندک راہ
بسبار قول می نمایند و در غیر زمان فتن
ریاضات و مجاہدات شاقہ در کار ست
خبر شرط سہ طاعت واقع شود یا نہ۔

تخصیص ہمیں ست کہ مرادے دہوتے
نماند و اندہ حرور انتہا باین معنی مطلع
ساندند و دلالت نمیشد باقی احوال
این نشاۃ چوں گذرندہ ست چہ
در صبح و روز و شب و سال و

کونایہ الوہیت کا دعویٰ کرنا ہے اس لئے میں اپنی اس
مراد کی گنجائش میں درہمچا ہوتا ہوں اور قوت فیالہریر کوئی
ہو جس باقی نہ رہتا چاہئے تاکہ بندگی کی حقیقت معلوم
ہو اپنی مراد طلب کرنا یہی مراد کی مراد دفع کرنا ہے
اور اپنے مالک سے معارضہ و مقابلہ کرنا جس کا مطلب
خدا کی آغوش کی نفی اور اپنے آقا پر لا ہوتے کا اثبات
ہے اس بات کی قیاسیت کو اچھی طرح سمجھ کر اپنے
دعویٰ الوہیت کی نفی کرو اور یہ سلسلہ اس نسبت
تک جاری رکھو جب تک ہر قسم کی ہوا ہو جس سے
بالکل پاک نہ ہو جاؤ اور سوائے مراد مولائے کوئی
مراد باقی نہ رہے اللہ تعالیٰ کی عنایت سے اسید
ہے کہ یہ انت ایام مصائب اور اوقات آزمائش
میں آسانی حاصل ہوگی دوسرے زمانہ میں یہ ہوا
ہو جس سے سکندری ہے دھس کو عبور کرنا دشوار
ہے بلکہ اگر نہ لیتیں ہو کر اس کام میں مشغول
ہو جاؤ کہ دیگر فرصت کا موقع غنیمت ہے اللہ تعالیٰ
فقہ کے وقت زیادہ عمل کی توجہ ضروری عمل قبول
فرماتا ہے قلم کا زمانہ نہ ہو تو سخت ریاضوں
اور مجاہدوں کی ضرورت ہوتی ہے حقیقت ہے
ماخبر ہونا ضروری ہے ملاقات ہو یا نہ بلکہ بصیحت
یہی ہے کہ کوئی مراد اور کوئی خواہش باقی نہ رہے
اپنے والدہ کو بھی اس بات آگاہ و حاضر کر دیں کہ
اس زندگانی کے احوال جو تک گذر جائے والے ہیں

ہے کیا بڑا کئے رہیں، چھوٹوں پر رحمت رکھنا
 اعدا، بکڑ بھٹے کی ترغیب دینے وہنا، حق لوگوں کے
 حقوق چھپرے میں سما کر، جو سکے ان کو میر و جانب
 سے رٹا کرک اور ملاقاتی ایلا کی دوا میں میر سے
 بدوا، اور دوا میں بدلتا تاکہ کمر کمر کیا جاتا ہے
 کہ بہ وقت لاعلمی، توں میں صلیٰ نہ کرنا اور سوائے
 ذکر الہی کے اور کسی بات میں مشغول نہ ہونا پہلے وہ
 کتابوں کا مطالعہ اور طبع سے مدد کر ہی کریں نہ خود یہ
 وقت ذکر کاسے جو ہر شات نصائی کو جو معبودان الطوبی
 کا کئے تخت و تاج کو سب متعلق ہو جائیں اور دل میں کہ
 مقصود اور مراد پاؤ نہ رہے حتیٰ کہ سیر، رات، آج جو اس
 وقت قصد مقصد کا ہے۔ وہ بھی تملی کر نہ رہی
 اور اللہ تعالیٰ کی تضرع اور اس کے فضل و ازاں پر رونا جو
 اور کچھ طبع کے جوہر ثباتی میں سوائے دوست غیب الہیہ
 کے جو تمام معلومات و حقائق سے ورزد اور ادا ہے
 لہذا کچھ مقصود مرعوبی اور ملے جاہ اور باغ
 کتابوں اور دنیا کے دیگر کی فکر تو ہیں ہے انہی سے
 کوئی چیز تھما سے وقت عزیز میں لڑم نہ ہو اور بغیر
 مرئیا سے حق کے تملی کوئی نہ کر نہ ہو اور باغ
 تو یہ سیر ہی بھی نہیں اس سے اگر پہلی زندگی ہی
 میں اللہ ہی تم مکر نہ کر دینا اللہ نے ان چیزوں کو
 پیدا کیا اور ادا ہے کہ ترک کیا ہے ہم اللہ تعالیٰ
 کے ادا ہے ان قصد کے ترک کر دیں امید ہے کہ

حقیقت و اید و محو، نرن نور عیب نہائید
 بن حقوق را تا تو انید را راضی سازید و
 مدد و راضی ایمان محمد و معاد و انبیا
 کرو و مکر نہ کر شتہ سے شتہ میں، تبت
 را، مور لا طاعل صرفت نکستہ و بغیر ذکر لئی
 جل شانہ بید کر کہ بہ اتنی چیز پر و انہر اگرچہ
 مطالعہ کتب، مکر و طبع نہ وہ وقت ذکر
 اصناف، ہوا، تفصیل کہ الہد با اللہ اندر
 تحت لڑ نہ تمام فتنی شود و بیچ مرد سے و
 مقصود سے در سید ما نہ حتیٰ کہ عادی میں کہ بعض
 از اہم مقاصد شہادت خبر بید کر و شہادت شد و بہ
 تقدیر و فعل و ادا، و دعائی، و عطا باشند و در
 ہا سبب ما ثبات کمر طبع و نور غیب ہویت
 کہ دوا و دورای معلوم است و تحقیقات است
 بیچ نہ شتہ غلج حریف و مراد پہلا و باغ
 و کتاب الہی و مکر نہ کر، ہیں است بید کر
 بیچ پیر زخم، قست شتہ نشود و غیر غریبات
 حق میں، اطلاع مرعوبی شتہ نہ کرنا سے مرید
 میں، مرئیا و میرفت مکر و عیادت ما رفتہ باشد
 یہ بیچ فکر کنند، اور با این، اور با اختیار خود
 کرانہ اللہ با اختیار، اور تعالیٰ این امور را
 بگرداریم و شکر ہا آریم و امید است کہ از
 مخلصان با شیم صحت نام، جائیکہ

شستہ اور سب سے زبردست انکار و بدعت
چند روزہ ہر جاگہ گزرا یا یہ کہ یہ ادا حق ہیں
شاہ گرو دھرم دینا سہل است متوجہ
آخرت باشند والدہ خود را تسلی بہر ہندو
تر خست است نمایند۔ نامہ ملا ناسدیکہ گرو
اگر حق سبحانہ و تعالیٰ خواستہ باشد میر
جز بہ تہدوالا بتقدیر و تعالیٰ رضی باشند و
دعا کنند کہ در روز السدم جمع گرویم و تلافی
ملاقات و تہار بکرم و تعالیٰ در آخرت
حوالہ نمائیم الحمد للہ علی کل حال۔

پھر ہم مخلصین سے ہوا، گئے ہر
سیٹے ہوا سی کو اپنا وطن بکھر ہندو، ذرا
جہاں گزیرے یا دقت میں گزیرے دیر لگا، ہر
آسان ہے آخرت کی طرف متوجہ رہو، ہر
والدہ کو تسلی دیتے رہو والدہ کو بھی آخرت،
بہ طرف متوجہ رکھو، آ رہی باز، آتے ہر
کو سندر ہے نزدیک دوسرے کی عزت ہوگی،
دور نہ تغیر رہی پر را تسلی بہر ہندو کہ
دعوت میں اکٹھا ہوں، ملاقات، یہ آسانی
اللہ کی کے کرم سے ملاقات، آخرت کے
رہے کرتے ہیں، حمد للہ علی کل حال۔

مکتوب ملک دفتر سوم حصہ ہفتم مسئلہ میں صاحبزادگان علی شان کو لشکر شاہی
سے بحالت نظر بندی لکھتے ہیں۔
فرزند گری بہ جمیعت باشند مرم بہ
وقت محاسبی مارا در نظر سے دارند و محاسبی
اڑیں محاسبی سے طلبند، غیب نہ کہ در ناری
و بے اختیاری و ناکافی چہ بلا حسن و جمال
ست و کلام نعمت برابر کن ست کہ دین
کس رہے اختیار از اختیار و بر آرد و اسکا
خود و زائد گانی و بہند و امور اختیار و
رہنہر تا بہ آن ہے اختیار کی اور اس قدر
اور از دائرہ اختیار و بر آرد و اسکا
ہر یک کی اسلحہ سازند در پام محاسبی گاہے

۱۔ در حال گری یا شافری جمع رہو، لوگ ہر وقت ہمارے
تکلیفوں پر نظر رکھتے ہیں۔ اس سبب سے غلامی
بہا جتنے ہیں ان کو معلوم نہیں کہ ہر روز سے تدارک
اور آگاہی میں بس عصب کا سن و جمال ہے۔ اس
کے بزرگ کی نعمت ہوگی کہ اللہ تعالیٰ اس
شخص کو بے حسا کر کے خود ہی کے ادارے
اور اختیار سے باہر نکال سکے در چہ ادارہ
کے مطابق زندگیاں کئے حتی کہ اس کے امور نیابت
کو بھی اس سے انتہائی کے تابع کرے کہ
اپنے ارادے سے در اختیار سے باہر رہے۔

کہ ملاحظہ فرمائی کہ اسے اختیار دے دوں گے مگر
عجب حظ میسر مقرر و طرز ذوق سے یا مقرر
ہوئے و باب فراغت ذوق و اسباب ملاحظہ
راجمہ و ریاضہ و نہ جمال بلاستے درجہ و درجہ
نمائندہ طعنان راحت مقرر و شیرینی
ست و نیکار تمنی حظ فراغت ست
نیرینی را کھوے سے خود بخود
مرغ آتش خوردہ کے ست شہنا مسدود

کہ دیا جائے اور اس کو مرد و بوست و نہ
دیا جائے قید کے نہ میں جب اپنی کالی و
ہے حتمی کی کو دیکھتا تھا تو سب لطف آتش
تھا اور نہ کھامرو پا آٹھا سکن لذت و اسے
حسبیت و اس کی مدت کیا جائی و اس کی
مصیبتوں کے حسن کا کیا درد و کرب بچوں و
صرت شیرینی میں مزہ سے کس کس دلی
میں مدت کی - و شیرینی کو ایک جوری بھی نہیں
خود را رخ آتش خوردہ کی مدت کیا جائی

والسلام علی من اتبع الهدی

یہ تو حضرت امام کے ظاہری اعمال و کمالات کا اقسام بیان تھا۔ اب اب کے
یا معنی دراصل کمالات کے متعلق چند کلمات عرض کیے جاسکتے ہیں۔ اگرچہ اس چیز کو کا حلقہ
اب اسب بصر ہی بیان میں کر سکتے ہیں۔ ایک ہے بصر دیکھ بصریت سے

سزا و عاقبتی و درست وہاں است
چہرے زلفش کان ب نشان ست

حضرت کے کچھ باطنی کمالات بہت دیر تک قلم ہاتھ سے لکھ کر سوچتا رہا کہ
عنوان کے تحت میں کیا لکھوں مگر سمجھ میں نہ آیا۔ اگر حضرت کے کلمات و کتب میں اندر ملاحظہ
شعانت الہیہ بیان کیے جائیں یا آپ کے خوارق عادت یعنی کرامات کا ذکر کیا جائے تو گو ان
چیزوں کی کمی نہیں مگر حضرت امام اس حیرتوں و کمالات صلیہ میں نہیں سمجھتے۔ اگر آپ

ملے جس کا سزا ظاہر نور و جان ہوس کے باطنی کا حال ہے چھوڑ دو۔ وہ بے نشان ہے۔ ملاحظہ
کنو اہم کلمات احوال امام ربانی رحمہ اللہ میں ص ۳۰

تعداد ارتقاء و پیشانی و جہانیاں و سبب
و گہا تک ہدایت و نہ عالم و عیاں گردیدہ کوس
ان کے اسرار و کرامات کے جملہ میں ایسا دھڑکن کی
کی ہدایت کی و نہ عالم میں پہنچی قطبیت اور
(تبدیل حقیقہ صفت و نہ دیر)

مکے نصراست اور کثرت ارشاد کو سمجھا جائے تو بھی حضرت امام کے نزدیک وہ اصل کمال سے امت شیعہ کی چیز ہے۔

مکتوب علاء قزاق و دم حصہ ششم ص ۱۱۱ اپنے مرید رشید درخشاں
 رشید مراد الوفا محمد الدین خواجہ محمد معصوم کو لکھتے ہیں :-

انکارم کہ مقصود زنا فرہش من کن
 مست کہ ولایت محمدیہ کی ولایت ابراہیمی
 علیہما الصلوٰۃ والسلام نہایت منعہ گردد
 و جس مباحث میں ولایت با جہاں مباحث
 آن در، مختصر شود ورو فی الحمدیت
 اخی یوسف از صبح در مارچہ بایں انصباغ
 و استخراج مقام محبوبیت محمدیہ بدرجہ
 علیا رسد تا کہ مقصود از سر تا سر
 قنت بر سر علی نبیہ و علیہ الصلوٰۃ والسلام
 محصول این فرد است عظمیٰ بودہ سمع
 و عیب صلوٰۃ و برکات معاش

رقیقہ حاشیہ سنو کہ ستم، لطیف سام اشاروں
 ر مدونقارہ نوعیت نام آن جا بہ نواختہ المور
 الزنن، دیر کلت و ظہور کرکست، رات ایستہ
 قعد طائر بکر، تحریر و تقریر میں ست و کسف
 تعلقات قریب الی، راز غائب بربہر و مدد کہ از بیان
 و نبیان، صروس ست بھر شکلیں سجہ و خرقہ کورن
 اشار، صفت مشکند نو ستمہ اند ۳

غوثیت کا تصور اپنی سکے اکم سبک سے بحال کی
 دلاس و حرکات کا نور و کرامات حسن عادت
 کا جلوہ راس قدر ہوا کہ اعلیٰ قریب و اعلیٰ سے بارہے
 آپ نے بے غی کے تقاضات اس قدر شکست
 جوئے کہ حدیث سے قریب و اعلیٰ ہی رہے بعد
 میں ہر گز کی سننے ان کے خواہش عادت
 و حرکات کی بعد اس سب سے کچھ ہے

صلوات و برکات حضرت ابراہیم علیہ السلام و
علیہ الصلوٰۃ والسلام از برائے اہل عرفین
بودہ، پھر بقاصد چند شعور و انجہ مقصود در
آئینش خود سے دانستم معلوم شد کہ بھلا
ہر دوست و دشمن ہر سالہ بابا بہت قیوس
گشت الحمد للہ الذی جعل فی صلاتہ
بین النعمین و مصلحت بین الفعین
اکل الحمد علی کل حال و الصلوٰۃ والسلام
علی خیر الا نامہ و علی احوالہ اکو من
الانبیاء و المرسلین و الصلوٰۃ والسلام
پھر بقاصد چند شعور
اسے فرزند با وجود و ایں معاند کہ مخلقت
من سر لوط بودہ است کار عامہ دیگر عظیم
من فرمودہ اندہ برائے پیری و مریدی لڑ
نیا و درہ اندہ و مقصود از مخلقت من تجلیں
دارشاد خلق نیست معاند دیگر است
و کار مانہ و دیگر دریں صحن ہر کمن بہت ہر نوعی

صلوات و برکات کی درجہ است جو حضرت ابراہیم
علیہ الصلوٰۃ والسلام کی صلوات و برکات کے مانند
ہوں اہل عرفین سے سوچہ مطہروں کے بھلا
میں اپنی بہداشتش کو مقصد سمجھتا ہوں
کہ وہ حاصل ہو گیا، اور ہر سالہ درخواست قبول
ہو گئی کمال ترین تعریفیں ہوں، اللہ کے یہ رحمت
میں ہیں نے مجھے کو وہ کشمکش کو غلامی و غلامی باہر
و درجہ مقصود میں صلح کرانے والا، اور صلوٰۃ و السلام
ہر سترین خلافت پر اور ان کے احوال کرا یعنی، بیبا
علاکہ مطاکر ہر چند مطہروں کے بعد مرز نہیں بودہ
اس بات کے جو ہر یک بہداشتش سے مرعوب ہے
ایک دور مرا عظیم شان کار عامہ میر سے حواسے کیا
گیا ہے مجھ کو میری و مریدی کے لیے نہیں پیدا
کیا گیا ہے میری بہداشتش کا مقصد تجلیں و درجہ
ہیں جو، بلکہ دور مرا معاندہ، و دور مرا کار عامہ ہے
اس ضمن میں اس شخص کو مناسبت ہوگی، بیس حاصل

معاذ اللہ ہے اس درود شریف کی درجہ نمازیں پڑھا جائیگی اس درود میں دعا ہے کہ یا اللہ حضرت ابراہیم اور اس کی
آل پر جیسی صلوات و برکات نازل ہوگی ویسی صلوات و برکات محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور اس کی آل پر نازل کر
یہ علامہ سیوطی نے جمیع مجرایع میں ایک پیشین گوئی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی نقل کی ہے کہ

میری امت میں ایک شخص پیدا ہوگا جس کو اللہ کا چاہنا
اس کی سفارش ہے اسی درود بگ بہت میں ہائیں گے

میکون فی حتی جعل یقال لہ صلوٰۃ علی
الجبہ لبثا عتہ کذا و کذا۔

صلوات کی ندرت کو یہی لفظ صلوٰۃ پر اشارہ کی کہ علم سے اسے جیسے سنا گیا اس امت میں آپ سے پہلے کسی نے
لفظ ہے یہ نہیں استعمال کیا اسی کی و لکھ لکھات

جو ہرگز نہت والا لامب ملے تکمیل و ارشاد
سبب بآں کارخانہ امر سے مست بھیجوں
مضر و محض فی طریقہ دعوت، نبی و عیسیٰ
اصول و تفصیلات سبب، بحالات
بالغیہ ایشان ہمیں حکم و رو، مزینہ منصب
نبوت ختم یافتہ مسدودانگہالات نبوت
و حسب شخص آن بطریق تبعیت دور رفت
کل تا معان امیہ و اخصیب ست ۱۔

ہوگا۔ دور ہیں، اس کا روبرو عظیم کے مقابلہ
میں شمس و ارشاد کا، مددہ کی گریڈ کی
بیریں کے نام ہے امیہ و عیسیٰ
و اسلام کی دعوت ان کے معاملات، فنی کے
مقابلہ میں یہی حکم رکھی ہے ہرچند کہ سبب نبوت
معم ہوتا ہے، لیکن بعد کے شعبوں کا اس کو طور
بعض روایت کیا، و حسب اس ۱۔
کے حصہ قیاس ہے ۔

ان حالات کے ہوتے ہوئے کسی کی محبت ہے کہ صحت کی کی مراد کرے۔
ہذا سو اس کے کوئی چارہ کار نہیں کہ حضرت امام ربانی سے مراد کامل حضرت خرمہ
باقی نامہ رحمتہ اللہ علیہ و ان کے بعد و مرے اکبر نے جو کچھ آپ سے شاں میں فرما
ہے ۔ کے نقل کر دیے پر قناعت کی جا سکے۔

حضرت خواجہ باقی احمد رحمۃ اللہ علیہ کے کلمات انتسابہ علیہ السلام
مطہرہ مطہر مجتہدانی دہلی میں درج ہیں جس نے میں حضرت امام ربانی ان کی حد
میں و عمل سلسلہ ہوئے اپنے ایک شخص کو لکھتے ہیں ۱۔

شیخ محمد نام مرد سے مست اور سرمد کبیر العزم
نوی العزم روز سے چند ما فقیر شمس و
برجاست کردہ بسیار علمائے شریک از روزگار افتاد
اور شہداء و مودیان مانند کہ چرخ نشو و رکھ لہا
از ان روش گرد و محمد لہذا حوالہ کا
و مرا بہ یقین پیوستہ و ایسی شیخ مشار
الیہ بر وزن عاقر بادارہ یکہ مردم صانع
ولا طبقہ علماء اند چند سبب و عاقر و انست

شیخ محمد نام کے ایک شخص میں حرمہ کے رہے
دائے ہیں کثر العزم نقوی العزم چند روزہ میں حقیر کی محبت
میں رہے اور ان میں عجیب حالات و کمالات شاہ
ہوئے جیسے یک روز سنا ہے جس سے سارا عالم
روشن ہو گیا الحمد للہ ان کے حالات کا علم پر محمد
کو بعض ہے شخص و کور کے کی بھائی اور محمد
میں سب مردوں صالح اور عتقہ علماء سے
ہیں ان لوگوں میں سے کچھ لوگوں کو میں نے

بہت صحبت میں رکھا تو ان کو جو کلمات معلوم ہو
یا یا یہ لوگ صاحب استعداد رکھتے ہیں شیخ مذکور
کے صاحبزادے جو انھیں لکھ چکے ہیں اور بزرگوارانہ ہیں
ملاحظہ یہ کہ شجرہ طیبہ میں جس کو اللہ تعالیٰ عطا فرمایا اور
بہترین روایت کی مطابقت پر لوگ خدا کے فضل میں

شیخ احمد وہ صاحب ہیں جس کی روایت میں ہم جیسے
بزرگوں سے ملے گئے ہیں اس وقت ان جیسا اس
سلمان کے بچے کوئی ہیں اور اس امت میں ان
جیسے لوگ ست کم گزرے ہیں وہ اس زمانہ
میں کا مین خوب ہی سے ہیں۔

مجدد المائت شمس عشر حضرت شاہ غلام علی دہلوی کے مکاتیب شریفہ مطبوعہ مدرسہ
کے صلا میں ہے۔

صاحب المرقیہ امام ربانی مجدد الف ثانی حضرت
شیخ محمد فاروقی رحمہ اللہ نے طریقہ چشتیہ
اپنے والد بزرگوار سے حاصل کیا۔ وہ ہی سلسلہ
عابدی کی سرگوش کی روح طیبہ سے فیوض
حاصل کیئے اور اجارت خلافت دینی بیکس میں
میں حضرت شاہ کمال قادری قدس سرہ کی
اں پر نظر عنایت تھی چنانچہ انھوں نے حضرت
شاہ کمال قادری کا فرقہ ترک حضرت
شاہ سکندر رحمۃ اللہ علیہ کے دست بیکس
سے پیا جس کے بناسفہ کی تائید حضرت شاہ

کر وہ ازہر ام طور و استعداد ادا کی
طیبہ دارند فرمودن اس شیخ کو اطفال
نہ اسرار الہی اندھا بجلہ شجرہ طیبہ
اللہ بنانا حسنا و فخرانی باب المائتہ اند

نیز حضرت خواجہ فرید کرتے تھے۔
شیخ احمد صاحب ست کوش ہزاروں کتاب
در سیراد و کم مذکور ایشی وریں وقت زیر
ملک بخش و شل ایشی چند کس وریں
امت گذشتہ اند و ایشی دیوں وقت
از کل عبو ماں اندر

ام ربانی مجدد الف ثانی صاحب المرقیہ
حضرت شیخ احمد قادری رحمہ اللہ نے
طریقہ چشتیہ زید پر برگزیدہ و گرفتہ
انداز ادوار طیبہ میں سلسلہ علیہ
قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم فیعنہا و احادیث
و خلافت یافتہ و درخوردی و منظوم
نظر عنایت حضرت شاہ کمال قادری
قدس سرہ بود و درخوردی و تبرک حضرت
شاہ کمال از امت شاہ سکندر
رحمۃ اللہ علیہا حضرت شاہ کمال

باب اس ایشیائے اٹاکہ تفریق
پوشیدند و از درویش مقدمہ اکابر و خلایق
قادریہ درویش پر فتوح حضرت غوث
اشقین رضی اللہ تعالیٰ عنہ اہدییہ منی
برکات و اہانت و خلافت فائز شدہ
و اہانت طریقہ کبیرہ و اہم و اہم
یعقوب مرئی کہ در خط کشیدہ کہالات
ایشان مشہور است و از اندام نسبت
حضرات خواجگان نقشبندی قدس
اللہ تعالیٰ اسرارہم کہ از خواجہ آفاق حضرت
خواجہ باقی باللہ یا اللہ اند حضرت ایشانی
غائب است و ذکر و شغل و در فضیلت و ادب
ہیں طریقہ معمول دارند پس تحریر چار
شجرہ ضرور است برائے تبرک و تہنیت
تا موجب برکت شود سلطان بن سلسلہ
شود و با وجود اخذ و کسب فیوضی بر چہار
خانہ ان عالی شان از جناب ائمہ واجب
جدیدہ و عظامائے قبیلہ بر فرزندہ اند
کہ عقل و ادراک آن کہ در ذات و حالات
حیران است حضرت خواجہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہ در بارہ حضرت ایشانی
فرمودہ اند کہ ہم چون ایشانی زیر ملک
نیمت و در پی است مثل ایشان

سکندر کو فرمائی تھی حضرت امام ربانی کو کہ
خانان تادریہ کی ادراج غیبہ اور حضرت
غوث اشقین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مدح
سہارک سے فیوض و برکات و اہانت و
خلافت حاصل ہوئی و طریقہ کبیرہ کی اجالت
مورایہ عقوب علی صریح سے حاصل ہوئی جن
کے کہالات خط کشیدہ مشہور ہیں لیکن حضرت
امام ربانی پر خواجگان نقشبندیہ کی نسبت
جو ان کو جو عین آفاق حضرت خواجہ باقی
اللہ رحمہ سے حاصل ہوئی تھی تمام نسبتوں
میں زیادہ غائب ہے اور یہی طریقہ کے
مطابق ذکر و شغل و ادب و فضیلت آپ کا مصل
تھا اس لیے آپ کے سلسلہ میں تبرک
اور تہنیت کے لیے چاروں شجروں کا تحریر
کرنا ضروری ہے تاکہ اس سلسلہ و مجدد
کے متوسلین کے لیے باعث برکت ہو
حضرت مجدد الف ثانی رحمہ نے باوجودیکہ
چاروں سلسلوں سے کسب فیوض کیا
ہے لیکن ارگاہ الہی سے راجد ہوئے
عظیم الشان نعمتیں اور جلیل القدر برکتیں
عطا ہوئیں کہ عقل ان کہالات کے
ادراک میں عاجز ہے حضرت خواجہ باقی اللہ رحمہ کے
تعلق فرمادے کہ میں جیسا بزرگ دس راہ میں

چند کس معلوم ہے شروع و معلومات :
 المشرفات ایستایں بعد کج و نابین
 است کہ نظر اہیاء علیہم الصدقات و
 در پدنا سنا تب شرع حضرت عراجہ
 است سر العزیزہ رسول حضرت ایشان معلوم
 ہے تودہ بدین در حضرت لعدہ
 شکم اشکی در بکاست حمیر و حمہ مسانہ
 و دہ الیومید در کجہ طریق من مقامت و
 طامات و عمارت حضرت ایشان معلوم
 نمیرد و دہ در حضرت شد و ولی سے دکتہ
 علیہ بہرہ سنا تب حضرت ایشان نوشتہ
 لا بختک اکامیر من فی و لا یخضع
 الا من مع شقی

حضرت کی بھروسہ حضرت کا لہجہ لغت ہوتا ہی یکسر فطری میسر ہے۔ آپ سے پہلے عمر کی مکے خود ہوا کرتے تھے لغت کا علم و کوشش نہیں ہو۔ اللہ تعالیٰ کا مافیہ سوا تھا۔ اور لغت والے میں خود راستہ قدم سے۔ اور سید اعظم علی رضی اللہ عنہ وسلم کی موجود تھی۔

[illegible]

آپ سے پہلے جن مذہب مجدد صدیوں کے گزرنے سے ہیں کوئی مجدد دین کے تمام شعبوں کا مجدد نہیں ہوا بلکہ خاص خاص شعبوں کے مجدد ہوتے رہے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ ایک ایک وقت میں متعدد مجدد نظر آتے ہیں۔ کوئی علم حدیث کا کوئی مقدمہ کا پھر اس میں بھی کوئی نقد منقہ کا مجدد ہے۔ کوئی نقد شافعی کا۔ کوئی علم کلام کا مجدد ہے اور ان کی سوکھ آسائش کا۔ لیکن یہ چیز اس قدر تھیں کہ آپ ہی کے لئے مقصود رکھی کہ آپ دین کے تمام شعبوں کے مجدد ہیں۔ جس کا اہمیت یہ ہے کہ آپ سے پہلے کے مجدد دین کو سید عالم علیہ السلام کی نیابت خاصہ میں چیزوں میں حاصل تھی۔ اور آپ کو تمام چیزوں میں نیابت خاصہ حاصل ہے۔ وشتاب مایہ نہما۔

آپ سے پہلے کے مجدد دین کی خدمات کا اثر صرف ایک صدی کے لیے ہوتا تھا اور آپ کی مجددیت ایک ہر سال کے لئے ہے۔

آپ کے سوا دوسرے مجدد دین کی مجددیت نہ معلوم مدت کے کتنے لوگوں کے علم میں نہ آئی اور نہ معلوم کتنوں کی مختلف فیہ رہی۔ جو اختلافات کے معاندانہ یا معاصرانہ ہو وہ تو قطعاً قابلِ غماظ نہیں۔ مگر جو اختلافات کے شرائط مجددیت کے پائے جانے یا نہ پائے جانے کی وجہ سے ہو وہ سبے شک قابلِ

بقیہ سابقہ صفحہ گذشتہ) اب اللہ بیعت لہذا الامۃ علی داس کل مائتۃ سنۃ من یجدد دینہا ینہا اس حدیث کی شرح میں مائتہ کے کلام نے مستقل تصانیف کی ہیں۔ انہی میں سے بعض فقہاء نے کتاب النورائد الجہۃ فیہم ینہا اللہ لہذا الامۃ قابلِ مطالعہ ہے۔ بعض علماء اس بات کے قائل ہیں۔ کہ ایک صدی میں ایک ہی مجدد ہونا چاہیے۔ مگر یہ بات صحیح نہیں جیسا کہ تاریخی واقعات کے نتیجے اور مولانا سید ولی اللہ رحمہ اللہ کی تصانیف سے معلوم ہوتا ہے۔

۱۷۰۰ء کل جس جہدہ کو نقد و تہمت کہتے ہیں۔ احوال مذکورہ میں اس کو احسان کے لفظ سے تعبیر کیا گیا ہے۔

لغزاد ہے۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت امام ربانی کی مجددیت کو ان چیزوں سے بھی محفوظ رکھا آپ کی مجددیت کا تمام اسبق کو دنیا کے ہر گوشہ میں علم ہوا اور جو لوگ اس معاملہ میں اہل حل و عقد ہو سکتے ہیں۔ ان سب نے آپ کی مجددیت کو تسلیم کر لیا۔ بلکہ جو لوگ ہدایات کی محبت یا اپنے سر دیواری کے خیال سے آپ کے دل میں غنا رکھتے تھے۔ وہ بھی جھوٹے ہوئے کہ زبان سے آپ کے مجدد ہونے کا اقرار کریں۔ جس طرح مذہب شیعہ کی بنیاد قرآن مجید کی عداوت پر ہے کوئی شیعہ ایسا نہیں ہو سکتا جس کے دل میں قرآن مجید سے دشمنی اور نفرت نہ ہو مگر قرآن مجید کا مطلب ہے کہ اپنے کو مسلمان کہنے کے بعد قرآن مجید سے دشمنی کا اظہار کرنے کی جرات نہیں ہوتی بلکہ تفسیر کے خلاف زبان سے اقرار نہ کرے بغیر سفر نہیں قریب قریب بغضہ تعالیٰ انعام بھی حالت حضرت امام ربانی کی ہے۔

آپ کی مجددیت کے بیان میں ایک مستقل اور بے نظیر کتاب تابین جو چکی ہے جس کا نام **شواہد الخدیجہ** ہے جس کا ایک قلمی نسخہ مجھ کو مل گیا تھا۔ حالی جاہ جدید میں موجود ہے۔

ملاحظہ فرمائیے مولانا حسین خاں صاحب دہلوی کے مرشد حضرت سید احمد بریلوی کی مجددیت کہ حضرت مرثیہ علی صاحب دہلوی اس بنا پر انتقادات کیا کہ ان دونوں بزرگوں نے صدی کاؤ فر نہیں پایا اور مجدد کہے جہ ضروری ہے کہ پہلی صدی کے آخر میں موجود ہو حضرت لہذا تذکرۃ الزائد مستطاب کہتے ہیں کہ

محققین ان حاشیہ تھو میں انھوں نے بل انھوں میں کا نوا م ان مولانا اسماعیل الشہید الدہلوی و مرشدہ السید ابو بلدی الذی کا مت و کلاوت سنة احدى من المائۃ الثانیۃ عشر من مئۃ دی المائۃ خالی عن التحصیل کا بقولہ صاحب التکمیل

سے بعض متکرمین کو حجب سے سزا بھی میں جیسا کہ سپر بریلی میں نے تعلق حضرت مولانا شاہ نظام علی صاحب دہلوی حضرت امجد کے مشہور نقش نرانا ہے اس نے ایک رسالہ حضرت امام ربانی کے رد میں لکھا تھا حضرت خاں صاحب فرماتے ہیں حضرت امام ربانی کی مدعا ہے وہاں ڈوب گیا سپر بریلی مذکور کے رسالہ مذکور کا کہ حضرت مولانا امجد علی صاحب لکھنؤ نے لکھا ہے جس کا نام (الکلام المنجی) ہے جو مولوی دکیں احمد مسکن بریلی کے نام سے طبع ہوا ہے ۱۲

مجدد کے لیے یہ کچھ ضروری نہیں کہ اس کو اپنے مجدد ہونے کا علم ہو مگر حضرت امام ربانی کو اپنے مجدد ہونے کا علم علی ویرا انکمال تھا۔

مکتوب مکہ دفتر دوم حصہ ششم ص ۱۲۱ میں کچھ معارف خاصہ بیان فرمانے کے بعد لکھتے ہیں :-

یہ معارف دائرہ ولایت سے بالاتر ہیں ان کے درجہ کے اسباب ولایت بھی مطالعہ ظاہر کی طرح عاجز و قاصر ہیں یہ علوم و حقیقت اللہ عزوجل کے مشکوٰۃ سے ماخوذ ہیں جن کا اس اعتنائی کے آسان ہی نیاجتہد وراثت تجدید ہوتی ہے اور ان کو ترہ رانگی ہے جس شخص پر اللہ تعالیٰ نے یہ علوم و معارف ظاہر فرماتے وہ اس اعتناء کے سرفراز ہوتا ہے جیسا کہ لوگوں سے یہ بات پوشیدہ نہیں ہے جنہوں نے اس کے دن علوم و معارف کا مطالعہ کیا ہے جو ذات اوصاف اندر افعال و افعالی تعالیٰ سے متعلق ہیں یا جو احوال و خدات تجدید و ظہورات سے تعلق رکھتے ہیں یہ لوگ جانتے ہیں کہ یہ معارف علوم کے علوم و اولیاء اللہ کے معارف سے ماخوذ ہیں بلکہ سلسلہ اولیاء کے علوم ان علوم و معارف سے مغایر ہیں جو معرفت کی حیثیت رکھتے ہیں جس کا معنی بھی معارف مذکور ہیں اللہ سبحانہ کی ذات ہی ہدایت کرتے ذاتی ہے یہ بھی سمجھنے کے ہر صدی

اس معارف از حیطہ ولایت خارج است اور اسب ولایت و درنگ علی غی ظاہر و در ادراک اس عاجز اند و در درک آن قاصر ہیں علوم مقبوس از مشکوٰۃ اللہ نبوت اللہ علی ابراہیم الصلوٰۃ والسلام و ائمہ کہ بعد از تجدید العتبات ثانی بہ تبعیت وراثت سائزہ گشتہ اند و بطراوت ظہور یافتہ صاحب اس علوم و معارف تجدید این العتبات است کہ لا یحقی علی الناس ظہور فی علومہ و در ذلک تعلق تعلق باذات و الصفات و الافعال و مقبوس بالاحوال و المواقف و التعلیقات و الظہورات فی علمون ان ہولاء و المعارف و زاد علوم العلیاء و زاد معارف الاولیاء بل علوم ہولاء و نسبت الی ملک العلوم قشر و ملک المعارف لب ذلک القشر و استہ سبحانہ الہادی و ہدایہ کہ بر سر پیرائت مجدد سے گذشتہ است اما مجدد ماتہ و بگرستہ و مجدد الف و دیگر چنانچہ در میان ماتہ و الف فرق است

درمیان مجددین، انہما نیز ہمارا قدر
 فرق سمت، بلکہ زیادہ ازاں و مجددان
 سمت کہ ہر سہہ دوران مدت از فیوض
 بامتان برسد بتوسط او برسد اگرچہ
 اقطاب و ادتاد کن وقت بوند و
 ہر لاد بختیا، با شندہ
 خاص کند بندہ مصلحت عامرا

کے خورشید میں ایک مجدد گزرا ہے لیکن عہد
 کا مجدد اور ہے اور اہل کا مجدد کچھ اور جو فرق
 ستودہ بڑا نہیں ہے وہی فرق ان کے مجددوں
 میں بھی ہے۔ بلکہ اس سے زیادہ مجددوں شخص ہے
 کہ اس کے دامن میں اتنی کو فیوض پنپنے کی وسعت
 سے پہچان کرچیں اس زمانہ کے اقطاب و ادتاد اور بدل
 و بختیا ہی کیوں رہوں۔ اللہ تعالیٰ بعض
 وقت اپنے کسی بندہ کو مصلحت عامہ کے
 لئے مخصوص کر لینا ہے۔ ہزارہ اسی کے
 درجہ سے مانندہ سمجھتا ہے۔

مجدد کی سب سے بڑی پہچان اُن کے کارنامے ہیں۔ حمایت دین اور اقامت
 سنت اور زائلہ بدعت میں اس کی خاص شاں ہوتی ہے۔ غیر معمولی کوشش اس
 کے ظہور میں آتی ہے اور اس کی کوشش کا غیر معمولی نتیجہ یعنی توفیق سے پہنچ
 زیادہ نکلتا ہے۔

حضرت امام ربانی نے کیسی کیسی کوششیں مذکورہ بالا دینی خدمات کے لیے
 کیں اور کیسا انماک و کیسا شغف آپ کو اس میں تھا۔ مکتوبات قدسیہ
 کے دیکھنے سے اس کا اندازہ ہو سکتا ہے۔ پھر ان کوششوں پر کیسے غیر معمولی
 ثمرات توقعات سے بدرجہا زائد مرتب ہوئے اس پر عالم اسلامی کی تاریخ
 ، مافی و حال شاہد عادل ہے۔

حضرت کی وفات حسرتِ اکبات ۱۰۸۰ صفر ۱۰۸۰ھ ایک ہنزہ چوتیس میں بہر ۶۳
 سال مطابق عمر شریف نبوی (علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام) اپنے وطن مبارک سرہند میں
 آپ نے وفات پائی قبر شریف آپ کی زیارت گاہ عالم ہے۔

وفات سے چند ماہ بعد ایک سو ستھ کے محمد ازہر علیہ السلام

معلوم ہوتی ہے اتھارہ سنت میں جس کو اتنا شغف ہو ہے اختیار کی چیزوں میں منہاج
افدہ سنت کی مطابقت اس کو عطا ہوتی ہے۔

اپنی عمر کے آخری شعبان میں حسب معمول پندرہویں شب کو عبادت کے
نئے غلوت خانہ میں تشریف لے گئے صبح کو جب گھر میں تشریف لے گئے تو بی بی صاحبہ
نے فرمایا کہ معلوم نہیں آج کس کس کا نام و فقر ہستی سے کاٹا گیا یہ سن کر حضرت امام نے
فرمایا کہ تم تو بطور شک کے کہہ رہی ہو کیا سال ہو گا اس شخص کا جس نے خود اپنی ننگہ
سے دیکھا ہو کہ اس کا نام و فقر ہستی سے محو کیا گیا۔

اس کے بعد آپ نے ارشاد و ہدایت کا سب کام صاحبزادوں کے سپرد کر دیا
اور اپنا تمام وقت قرآن مجید کی تلاوت اور اذکار و اشغال طریقت میں صرف
فرماتے گئے۔ سوا نماز کے علوت سے باہر تشریف نہ لاتے تھے۔ نفل روزوں کی
اور صدقات و خیرات کی بھی اس زمانہ میں بہت کثرت فرمائی۔

وسط ذیجہد میں حضرت کو ضیق النفس کی بیماری لاحق ہوئی اور تپ عرق
شروع ہوئی جو یوں آہستہ آہستہ بڑھتا گیا کہ انہیں ایام میں ایک روز فرمایا کہ حضرت پران
پیر کو میں نے جھکا بڑی مہربانی مجھ پر فرمائی۔

۱۲ محرم کو فرمایا کہ بس اب چالیس پچاس دن کے اندر مجھ کو اس عالم
فسانی سے سفر کرنا ہے۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا اور بتاریخ ۲۸ صفر ۱۰۸۷ ہجری
تربسٹہ برس کی عمر میں آپ نے والی اہل کو بیگ کہا۔

جس رات کی صبح کو آپ دنیا سے جانے والے تھے حسب معمول
تہجد کی نماز کے لیے اٹھے اور بڑے اطمینان سے وضو کر کے نماز پڑھی۔
اور خدام سے فرمایا کہ تم لوگوں نے بیمار و ماری کی بہت تکلیف
اٹھائی اب آج یہ تکلیف ختم ہے۔ اخیر وقت میں ذکر اسم ذات
کا بہت غلبہ تھا۔ ذکر کرتے کرتے روح مبارک رفیق اعلیٰ سے مل گئی۔

نہ نہ جنازہ حضرت کے فرزند ثانی حضرت خواجہ محمد سعید رحمہ اللہ علیہ نے
پڑھائی اور اپنے صاحبزادہ حضرت خواجہ محمد صدوق رحمۃ اللہ کی قبر مبارک کے سامنے
حاض شہر سرہند میں مدفون ہوئے یہی وہ جگہ ہے جس کے متعلق آپ نے اپنے
مکتوب میں لکھا ہے کہ میرے قلب کے انوار وہاں چمکتے ہیں۔

زود منہ مبارک کی تعریف میں حضرت مولانا شاہ عبدالغنی مجددی
محدث دہلوی مہاجر مدنی نے چداشعار نظم فرمائے ہیں۔ جو تیر کا ورج
ذہن کیلئے جاتے ہیں۔

کاہلی جیسا ریلو کی نوید ہو شش گشتہ نہ	اک کی خاک پاک روحشہ بھیر کی دھیری
عائق رہ پشت آمد مخور مستند اند	ایسا ہی شاید بر تو خوش رہے کہ اپنی دھیر
بک فغہ از تو یا فستہ بر چرخ دستہ اند	صبر سے نہ خاک خلد تو رہی کہ اپنی ارض
پہنہاں ز دروم دشام یہ سر بند ہشت اند	نے تے تر ذریت ہر شب سرشتہ اند
سے یک کہ سد ہزاراں میں خاک ہستہ اند	ایں خاک احمدی سدا بذات حد نگر
اقفال بعد بر رخ اعلا ت مستند اند	پلاؤ و مرصہا یہ زوار تو یہی
بد حال آن کس کہ رہیں خاک رسند اند	یار ب مکن حلاص از یں خاک در مرا

آئے زود منہ مبارک کی خاک پاک نوید بھیر دھیری ہے جس کی خوشبو سار عالم صحتی ہو گیا ہے تجر ساق
نے اب جس پانی چیرا کہ جب دہلا لے گا سہ تے تو یا ہو ش در ستہ لیکن جب تری ریت کر کے واپس چلے تو مستند
دہوتی ستے۔ کچھ مٹی سر زمین ہست کا وہ راہ بودید ہے کہ زمین دانے تری یک ہکی یا تو بنو یا کر سماں پر
بھیج گئے۔ نہیں ہیں۔ بلکہ تو خاک ہر شب سے گوند ہی گئی ہے۔ در شام دروم سیت چھپا کر کچھ کو سر بند
ہیں رکھا گیا ہے۔ یہ خاک احمدی ہے خود کی قدرت دیکھو کہ رب کو نہیں لاکھوں کو اس خاک دہ سے دہ گلی
تیری نہ ریت کو کٹے دلوں کے پیے ہر طرح خوش آمد ہے لیکن فرسے دشمنوں نے سنے جود
دوری کے قفس لگا دیے گئے ہیں تاکہ وہاں کہیں نہ آندہ تو کچھ کو اس خاک دہ سے رہائی نہ دے
کیونکہ وہ لوگ بد نصیب ہیں جن کو اس خاک دہ کی مدد سے رہائی نہ گئی۔

حضرت شیخیں بہ نثر و بی در عزت کو کلمات
ولایت مخصوص انظار شد اگر نہ اجماع
اہلسنت بر تفلیت مسیحین بروے کشت
اکثر اوپا از دست با نفیت حضرت امیر
حکم کرد و سے نہ پر کہ کلمات حضرت شیخین
مشہد کلمات انبیاء و امت علیہم صلوٰۃ
والتسلیمات و دست اسباب ولایت اندانی
نی کہ کلمات کرد دست و کشت اور باہد
کشت بر اسطر طوط جوت انامہ و کلمات
ولایت در جنبہ کی کلمات کا ملاحج
فی اسطر طوط کلمات ولایت نہ تھا بلکہ
بر شہر و ج بر کلمات عزت پسند
ما از مقامہ ہم شہر بود و دی مائلہ
صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم و از این سخن
بر اسطر طوط جو عزت بر اکثرے گراں
صفت و از قہر دور لیکن چہ تراں
کردے

در پس جود طریح منعم و شہد نہ
آنچہ استہاد زلفیت بر شہریم
انامہ شد بجلاند مشہد کویر و شہر
صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم شہر نہ دی بہر انعم
دریا جامع ایف و شفق استہاد الی اللہ
بر کشتہ سائنہ در اجماع را التفصیل بر جود

ادبیاء پرین کو عرف کلمات ولایت ہی سے مصر
طالع سے در کلمات عزت سے نہ کر سکتا ہی
حضرت امیر کے کلمات صلوٰۃ شیخین سے
نہ انظار بر جوت ہی رہی کہ اگر شیخین کا تصدیق
بہ اہل سنت کا اجماع نہ ہوتا تو ان کو نہ دیا ہو کاشت
حضرت علی مرتضیٰ کی تفلیت کا فی حق کرتا
نیز کہ حضرت شیخین کے کلمات انبیاء علیہم
صلوٰۃ و التسلیمات کے کلمات میں بعد از انبیاء ولایت
کی دسترس و یاں نہ کر سکتا ہی اور جہاں کشت
اور کاشت کی بر جوت ہی نہ دیا ہو کاشت
کی طوط کا سے ہی نہ کر سکتا ہی۔ جان
کہ کلمات ولایت کی کلمات عزت کے مقابلہ
ہیں بلکہ صحیح اور حق پر انامہ ہی کہ کلمات
ولایت کو کلمات عزت کی طوط بر کاشت
کے لیے نہ چند ہی اور انامہ و قہر میں نہ ولایت
بر کاشت یا بلکہ اور کاشت کی نسبت ہے
عزت کی روشنی۔ مسجد امی کے یہ عزت جوت
لیکن کے نہ کر سکتا ہی یا نہ صلوٰۃ پر گراں
اور وہ اس کو نہ کر سکتا ہی یا نہ نہ ہی
ہیں کہ ان کو نہ کر سکتا ہی یا نہ نہ ہی
طوط کی ہی ہے نہ کر سکتا ہی یا نہ نہ ہی
دیا ہے وہ ہی نہ کر سکتا ہی یا نہ نہ ہی
شہر نہ کر سکتا ہی یا نہ نہ ہی

فرزند دوم۔ حضرت خواجہ محمد سعید لقب بھانڈو الرحیمہ ولادت آپ کے ششماہ اور
دعوات ۲۷ جمادی الآخرہ ۱۰۸۷ھ

فرزند سوم۔ حضرت خواجہ محمد معصوم لقب برادرۃ المؤمنین۔ طریقہ کی شاعت
آپ سے بہت زیادہ ہوئی۔ دہلی کی مشہور عالم خانقاہ جو مرجع سوسہ و عجم
تھی آپ ہی کے سلسلہ کی ہے۔ ولادت ہاسدوت تختہ ۱۰۸۷ھ اور دعوات ۱۰۸۷ھ

فرزند چہارم۔ حضرت خواجہ شاہ محمد بھی۔ حضرت امام ربان کی دعوات کے وقت آپ
کی عمر نو سال کی تھی۔ تحصیل علوم اور تکمیل طریقت اپنے ہاتھوں سے کی۔ دعوات ۱۰۹۶ھ
خدا کی رحمت کہ ان صاحبزادوں کو جس قدر ولادت حق تعالیٰ نے عمل فرمائی وہ
بھی سب ادبیاد افتخار اور اب اس وقت ہندوستان کے اکثر مقامات میں اور حرمین شریفین
میں آپ کی ذریت طیبہ کا سلسلہ موجود ہے اور بعضہ قد فی ان میں صاحبان نسبت بھی ہے۔

اب رہا سلسلہ آپ کے خلفاء کا تو حقیقت حال یہ ہے کہ ہر منرات بلا واسطہ آپ
کے خلفاء ہیں ان کا صحیح شمار نہیں ہو سکا چہ جائیکہ بالواسطہ سلف بھی ان میں شامل کر سکتے ہائیں
بادشاہ دنیا کے جس جس کو پیش سلمان آباد تھے آپ کا سلسلہ بھی وہیں پہنچا اور پھیلا
اور پھولا۔

دہلی کے عروج کے آخری دور میں آپ کے سلسلہ کے ایک عظیم الشان خلیفہ خود
آٹھ شمس عشر حضرت مولانا شیخ عبداللہ المشتر بہ غلام علی تھے انہیں کے نام سے دہلی کی خانقاہ
معدیہ آباد ہے آپ کے اور حضرت امام ربانی کے درمیان میں چار واسطے ہیں آپ کی ذات بابر
سے تو اس قدر فیض ہوا کہ بقول حضرت شاہ عبد الغنی محدث دہلوی شاید اگلے مشائخ میں کسی سے
اس قدر فیض ہوا ہو۔

ہندوستان میں شاید ہی کوئی شہر ہو جہاں آپ کا کوئی خلیفہ نہ ہو صرف ایک
شہر انہلہ میں پچاس خلفاء آپ کے تھے۔
آپ ہی کے ایک خلیفہ حضرت مولانا خالد کردی تھے جن کے مناقب میں علامہ شاکلے

جس کی شرح و قدر پر رنج عقیدت مند بہ حق کے فتووں کی بنیاد ہے ایک مستحق رسالہ
تایید فرمایا جس کا نام سنی الحاصل الہدیۃ عن مولانا خالد بن مقصدی ہے یہ رسالہ مصر
میں چھپ گیا ہے۔

علامہ شامی نے رسالہ مذکورہ میں حضرت مولانا خالد کے علمی و علمی کلمات خوب
خوب نفس سے بیان فرمائے، درگزر میں ان کا براہ ایسا ہیو سے ایک سال سفر کے بعد
وہاں پہنچنا اور حضرت شاہ علام علی صاحب کی خدمت میں حاضر ہونا اور ان کے دربار میں فیض
سے سیراب ہو کر اور طلب رسالہ دیکر اپنے وطن واپس ہونا امداد مال مرتب خواہ اس دعوام ہو
مدد میں ذکر کیا ہے چند شعور بلا غلط ہوئے۔

ولیلۃ دحوہ بلدیۃ جہان آباد دوحلی ہاشا
قصیدۃ تہاہر یہ الطنانۃ من الیہر الکامل
یذکر فیہا وقائع السفر و تخلص الی مدح
شیخہ مطلعہا

کلمت صافۃ کعبۃ الامال
حمد الماں قدوس بالاکمال
وخطی طویلتہ ولہ فیہا من المقاطع العریہ
وفی الطالیۃ قصائد و مقاطع کثیرۃ الیہ

نہ صرف شاعر و خطی صاحب کلمت مذکور سے ایک قصیدہ فارسی اس شعر کا نقل کیا ہے جس کا مطلع ہے۔
خیر از من در ہر آن شاخوں در پر سیاہی
کہ عالم زخمہ شد اندر از چو بسائی

نہ کم کوئی سہا جہ میرا ہے خدا وانی
وہی پیشوایان قبلہ ایمان مدد دانی
عہد کج حکمت کرم امرار مسہلانی
وچرنگ سہہ طاعت نصرت کرم شانی

اور مطلع ہے۔

ترجمہ فیض خور کی غلام در اندر میر

کہ در پرتشہ مشتعل تو دریا کے آبی

میں ضرورت سے اس شاہ خوں کو پیر شہد طریقہ شہر پینیا دو کہ اس بار میں سے عالم رہا ہے زندہ ہو گیا۔

منہا قصیدۃ غزالی مدثر شیعہ۔ قدس سرہ ایضاً و
بعد وصولہ تھوڑا سا عہد اعتدالہ میں حوالہ
اسطر میں انفس کلمہ علی مستحقین میں حاضر
فاخذہ طریقۃ الطریقۃ المنقشہ تیسرا بعد و
وخصوصہا و علمہا و مصلوہا و منصوصہا علی شیخ
مناظر اند یا اہل ہند یہ وارثا المعارف
واسرار التجید یہ۔ سبحان تجار التوحید سیاح
تعارف تجرید قطب الطرائق بحوث اختلاف
معدن الخاقی منبع حکم والاحسان والایقان
والدقائق احوالہ الثمیر والافاضل العظیم المرفوع الکامل
التمیز دہما سوی حوالہ صغیر الشیخ عبد اللہ
الہمدوی پیر مائیں کھنڈیں ومن رد وانیادہ
علی ذلک من اوصاف ہذا الامام فلیرجع الی
الکتب الذی الغنیہ الامام الہمام حاتمہ البلقا
وفادۃ النبۃ الامام الحسن الشافعی عثمان السنہ
الذی سماۃ اصفی الموارثی ترجمہ
حضرت سیدنا خاں "نامہ کتاب
لہر بچک بنیاب البیان علی منوالہ
تغفل عین الی مثاہ۔

بہت سے اشعار و قصائد میں جو اس وقت مجھ کو
یاد نہیں ہیں مکتوبین کے اپنے نسخ کی مدد میں کا
ایک بڑا دروازہ قید ہے جب وہ اپنے نسخ کی
خدمت میں پہنچے تھانوں کے دوبارہ تجرید تہذیب
اور معرفت سعری سے جو سیدان اقدس کچھ
باقی کا تناسب تاسرین مستحقین میں تقسیم کر دیا
اور ایک ہند نسخہ اشعار و ترنات
تحریر کی وارثا تجرید کے شہر میدان میں
و تجرید کے سارے قطب دریا۔ طوطا و لاش و
مقانی منبع حکم و احسان و سرشار و
ایقان، عالم تجرید ناسل بیگناہ، سوانح سے
بیگناہ حضرت نسخ عبداللہ ربوی سے مرقدہ الہ
تشریف دہ سے اپنے علامہ علم، معصوم، و
معصوم کے حاصل کیا اور پھر سانس میں لکھتے ہیں
جو شخص اس نام مالک کے، و سانس سے
مراد باناتا ہو در کتاب اصفی ہو وافی و حجتہ
سیدنا خاں کا مطالعہ کر کے جو نام تمام نسخ
عشراہ اسناد سے تالیف فرمائی ہے کہ ہر کدہ
یہ کتاب چھ سو روپے میں ہے شش و بیس سال ہے

بقیہ تاریخ گزشتہ محمدیہ دیوبند کے ائمہ ان کے مقرب اور بزرگوار کے شانہ و مقام کے سزا
ان میں سے ایک شیخ رشیدیہ دیوبند کے ائمہ و بزرگوار کے شانہ و مقام کے سزا
آفتاب نور و شمس کی گواہی و اقرار کے علم قدس کے ہیں و حق حضرت شاہ عبداللہ علی نظر تیرے سے شایع ہیں
میں پرورش کی خاصیت پیدا ہوئی ہے۔ یہ قاعدہ دربارہ کو پہنچا کہ اپنے جام معرفت سے سیراب کیجے اس لیے کہ وہ
تشریف مستحق ہے اور آپ دربارہ اہل احسان ہیں

سہمت از فردوسی و فردوسی پر وہ بلور
حضرت ایشان اشعار ایشاں بعارف ہائی
مناسبت سے فرمودند قصائد سطر فی دہانک
کہ در مدح حضرت ایشاں نظم نمودند
کم از منظومات خسرو دہائی کہ در مدح
سلطان المشایخ و خواجہ حزار نظم کردہ
اند متوال گفت در پیر نظام چند سطور
حضرت بوقت رخصت بشارت قطعیت
اں در غایت فرمودہ بودند و تلیکہ کنجا
رقتند ریہ غمتاںچہ بسیار کشتید غم جو
خلق چند اں شد کہ گوید سلطنت اں دیدار
بایشاں تعلق یافت حلقای ایشاں و خلایک
غفلتہ ایشاں ہزار اکسی شدہ باشند پیر
حضرت مولانا مالک ایک خطا پنے والد ابجد
حضرت شاہ ابو سعید صاحب کے نام نقل
فرمایا ہے ہو ہذا مرکز دائرہ غربت و محبوبی
خالہ کردی شہر رندی بحر منی مقدس عالی قدس
بصاحب ابو سعید مجددی معصومی میرساند
اگر چہ یہ کہیں بہمت حضرت قبلہ عالم دینی
فداء فیومنی طائفان عالیہ آبا و اجداد
کرام آن خدمت عالی مقام کہ باین مقصر
گناہ رسیدہ مست بردن از جہر تحریرینا حاجت و حوصلہ
تقریرت ابائی کی ہو ملک کمالہ تبرک کلباقام

ہیں فردوسی و فردوسی سے طرح پڑھ کر تھان کے
پیر طریقت حضرت شاہ قلام علی صاحب ان کے
شعار کو مدح بہائی کہ ہم پند فرمائے ہیں عربی
دہائی میں جو قصیدہ انہوں نے اپنے پیر کی
طریقت میں ارشاد فرمائے ہیں وہ خسرو دہائی کے
کی قطعیت سے کم نہیں ہیں جوا نہوں نے اپنے
پیر کی طریقت حضرت سلطان المشایخ اور حضرت
خواجہ حزار کی مدح میں فرمائے چند سطور
ان کے شیخ طریقت سے روانگی کے وقت ان کو ملک
شام کی قطعیت کی بشارت دی جب حضرت مولانا
موصوت اپنے وطن واپس پہنچے تو انہوں نے شہر
بیاہنیں کہیں حقوق نہا ان کی طرف اس قدر حورا
ہوا کہ معلوم ہوا عاتق ملک میں انیس کی سلطنت ہے ان
کے حلقہ اہل ان کے حلقہ کے متعدد کی تعداد ہزاروں ہو گئی
انہوں نے ملک بہا دائرہ غربت و محبوبی کا مرکز خالہ کردی جواب
مجددی ابو سعید مجددی معصومی کا خدمت عالی و متکبر میرازی
پر ہرگز کو کتاب محمد عالی مقام کہ بایں کلام کے خاتون
عایشاں سے جرمیونی دہرکات حضرت مجدد عالم کی ہمت
تو جہ کی کثرت سے اس عاجز قاصر کو پہنچے ہیں وہ اگرچہ عاجز
تقریر سے ہوا تراجم و مدح بیان سے بڑی ہیں لیکن اس شے
کے مطابق کہ
بطور شکر گزاری شام میں کہ ہے کہ شام
ملکت روم و عرب اور حجاز و عراق اور بعض

شکر گزری برآمدہ عرض حضور سے مساجد کے ایک
قلم قاضی ملک روم دہریستان و دیار حجاز
و بعضے از مالک قلم روم و جمیع کردستان
از جذبات و تاثیرات طریقہ علیہا سرشار
و ذکر محامد حضرت امام ربانی مجدد و منوط
تانی قدسنا اللہ بسره السامی اناء ایل و النہار
و در محافل و مجالس و مساجد و مدارس زبان زور
صفار و کبارست بنحو کے کہ وہ بیچ قرسنہ
از قرون و بیچ اقلیمے از اقامیم مظہر نیست
کہ گوشتش و مان نظر این دہرہ و طہید و دیدہ
نملک و در این رغبت و احتیاج را ویدہ
باشد از انجا کہ شدت رغبت حضرت
صاحب قبلہ و آیت قبلہ معلوم خاطر حریف این
مہجور مسکین بود بقا گستاخی برآمد و فرج افزائی
خاطر آن جناب و سایر اصحاب شد ہر چند اظہر
ہیں گوشت امور صورت گستاخی و خندہ منی و ادا بین
فقیر را شرم دہے دارند اما رعایت جانب
دوستان و مقدم داشتہ مقام سہ ادبی آمدہ
و گرت نوشتن این امور انہیں نالائق محض ہر
بود و از انکہ مشاہیر و اہل سادہ چنانکہ مقتضای شجہ
کرست از فکر میل ہیں مسکین و فقیہ و مشہور حضرت
بار و سعادت حضرت صاحب قبلہ کو زمین کوتاہی
ندرایند و بای تقریب کان مارا در انستان

ملک قلم از مذکور دستن طریقہ عالیہ نقشبندیہ کی
تأثیرات و جذبات سے سرسار ہے اور شب و روز تمام
محافل و مجالس میں مساجد و مدارس میں حضرت
امام ربانی مجدد و نور العارفانی کے فاسن و حمادہ
کا ذکر اس طرح ہر جہہ ٹپٹے ٹپٹے کا راں ہے
کہ اس کا گان نہیں جو سکتا کہ کبھی کسی ملک میں اور
کسی وقت میں گوش نہاد نے یہاں از سر نہا ہوا
ہستم ملک سہا ہی رغبت اور عالیہ و احتیاج و دیکھا
ہو چونکہ اس مہجور مسکین کو حضرت صاحب قبلہ
اور اصحاب کی بے انتہا خواہش معلوم تھی کہ
یہے ایک گوشت گستاخی کر کے وہ حقیقت حال
جواب کے یہے اور تمام اصحاب کے یہے موجب
فرحت سے تحریر کردی مگر جس قسم کہ باتوں
کا قہار ایک لڑکا گستاخی خود بینی ہے بغیر
اس پر شرمہ اسے محض دوستوں کے حق کو مقدم
ہاں کہ اس بے ادبی و جرات کی در نہ ایسی باتیں
تقریر کرنا اس نالائق سے بہت درد ہے مجھے
امید ہے کہ جناب اپنی مروت کریمہ کے مطابق
حضرت صاحب قبلہ کے حضور میں بالث ذی فضلہ
کے دربار سے اس مسکین و فقیہ کا ذکر خیر کرنے
سے کوئی تاخیر نہیں گے اور جس لڑکے سے نکس
ہو گا مجھ کو کسی دربار میں جو سعادت
مند و بار سچوں کام کو ہے یا دربار میں گے اور خود

کہ موقف و فتیان و داستان مستطاد و مامور خود
 نیز گاہا کہ جسے برہم نگاہ ہے رنگ قسوت و زلال
 ماسیہ نوا یاں دہد جیسا نہ دے مگر چہ فوسید و پناہ
 حسین برہم دہد حق، محبت پیران کرام ہاشد
 مملہ انتہی۔
 اس کے کبابہ میں ہیں۔

یہ تو آپ کی ذریت اور آپ کے خلفا کا حال تھا۔ اب آپ کے مکتوبات قدس سرہ کے
 متعلق کیا لکھا جائے جس نے مطالعہ کر کے یہ حدیث ہے کہ کس قدر خدمت دین پاک کی گئی ہے
 احسان مکتوبات قدس سرہ کا مطالعہ مسلمانوں کے لیے کسی قدر ضروری ہے۔

یہ آپ کی کھلی ہوئی کرامت ہے کہ ہر وقت کے مناسب ہدایات ان مکتوبات سے
 حاصل ہوتی ہیں۔ آج کل بدعت کا دھواں فریادہ تراں دہدے ہے کہ بدعت کی دو قسمیں ہیں
 کی جاتی ہیں ایک بدعت حسنہ و دوسری بدعت سیئہ۔ مکتوبات قدس سرہ میں متعدد مکتوبات اس
 کے متعلق ہیں۔ جن میں آپ نے بڑی تحقیق سے اس کو بیان فرمایا ہے کہ بدعت ہرگز
 حسنہ نہیں ہو سکتی ہے۔

دعا حق کا آپ کے زمانہ میں کچھ نہ ہو رہا تھا لہذا متعدد مکتوبات درود حق میں
 موجود ہیں، ابھی چند روز ہوئے یہ بحث نکلی کہ حضرت علی مرتضیٰ کو حضرت ابو بکر صدیق سے
 افضل کہنے والا بھی سنایا ہو سکتا ہے، مگر نہیں، اس کے متعلق بھی آپ کا فیصلہ موجود ہے
 دفتر اول حصہ سوم ص ۹۹ مکتوب ۱۳۹ میں فرمایا ہے۔

کیونکہ حضرت امیر افضل از حضرت صدیق جو شخص حضرت امیر کو حضرت صدیق سے افضل
 گوید از جرگہ اہل سنت سے برآید۔
 کتا ہے وہ اہل سنت سے خارج ہے۔

ایک زمانہ میں نواز محمد کی جماعت کا جھگڑا نکلا اس کے متعلق بھی آپ کی
 مکتوبات میں ہدایت موجود ہے دفتر اول حصہ سوم ص ۱۰۰ مکتوب ۱۴۱ میں اپنے پر کے
 پیر زادوں کو لکھتے ہیں کہ

نواز محمد را بہ جمعیت تمام ادا سے فریادہ دے

(کچھ لکھنا محمد جماعت کے ساتھ بڑھتے ہیں اور اس

مکتوبات امام ربانی کا تعارف

[حضرت مولانا محمد مہاشنور صاحب مدظلہ نے اپنے مقالہ کے آخر میں جو گزشتہ صفحہ پر ختم ہوا ہے امام ربانی کے باقیات صالحات کے ذیل میں آپ کے مکتوبات قدسہ کا ذکر فرمایا ہے۔ ان مکتوبات کے بارہویں کچھ تفصیلات مزید اس کے ذیل میں درج کی جا رہی ہیں۔ یہ مکتوبات سراج الحق صاحب چمن شری کے مقالہ سے اخذ ہیں جو عمدہ نمبرہ اشرفان، میں شائع ہوا تھا]

امام ربانی کے مکتوبات کے تین دفتر ہیں سب سے پہلے اور ویدہزیب اڈیشن وہ ہے جس کو خاص اہمیت سے مطبع مجیدی امرتسر نے شائع کیا تھا۔ اس پر نہایت مفید حواشی بھی ہیں اور تفصیح کا بھی حق واکر کیا گیا ہے یہ فیکسب سائر کے ۱۲۴۲ صفحات پر ختم ہوا ہے۔

دفتر اول۔ موسوم بہ در المعرفۃ ہے اس میں ۱۳۴ مکتوبات ہیں اس کے جامع خواہد یار محمد ہدیہ شعی عاتقی ہیں۔ جو حضرت مجدد صاحب کے مرید ہیں ان کے نام کے ساتھ جدیدہ کا لفظ اس پہ لگا ہے کہ ایک در صاحب بھی امام موصوف سے پیچیدہ مرید ہو چکے تھے۔ اتفاق سے ان کا نام بھی یار محمد تھا۔ فرق کرنے کے لیے ان کو قدیم کہتے رہتے اور ان کو جدید اور سے دفتر کے وہاں پر یہ لکھا ہے کہ جب حضرت امام نے سنا کہ ۱۳۴ مکتوبات جمع ہو چکے ہیں تو ارشاد فرمایا کہ چونکہ ۱۳۴ کا عدد ایک مبارک عدد ہے کیونکہ حضرت پیغمبر مرسلین علیہم السلام کا بھی یہی عدد ہے اور حضرات صحابہ اہل بدور رضی اللہ عنہم کا بھی یہی عدد ہے اس لئے اس دفتر کو اسی مبارک عدد پر ختم کر دو۔

دفتر دوم موسوم بہ نور الخلائق ہے یہ تاریخی نام ہے اس سے سلسلہ لکنا ہے

جو اس کے جمع کی تاریخ ہے اس میں کل ۹۹ کتابتیں ہیں۔ جس کے جامع خواجہ محمد الحنفی رحمہ اللہ علیہ بن خواجہ محمد احمدی مرید حضرت مجدد صاحب ہیں۔ وہ لکھتے ہیں کہ محمد بن زائد یعنی شیخ محمد الدین عرف خواجہ محمد معصوم دھما جزاء حضرت مجدد صاحب اس کے حکم سے میں نے ان کتابت کو جمع کیا ہے۔ تیسرے دفتر کے دیا چھٹی لکھا چھ کتابتیں ۹۹ کے بعد کہ برابر کتابت جمع ہو گئی تو مدرسہ دفتر کو بڑا اس پر ختم کروایا کہ اس دستخطی کا یہی عدد ہے۔

دفتر سوم۔ موسوم یہ معرفۃ الحقائق ہے۔ اس میں کل ۱۲ کتابتیں ہیں اس کے جامع خواجہ محمد ہاشم مرید حضرت مجدد صاحب ہیں۔ انہوں نے مکتبہ میں حضرت امام کے پاس رہ کر ان کتابت کو جمع کیا جامع نے دیا چھٹی لکھا ہے کہ اس میں سورہ ہجے قرآن کے عدد کے موافق ۱۲ کتابتیں ہیں مگر میں دراصل ۱۵ میں ۱۲ کتابتیں مکتوب شامیہ حاشیہ میں لکھا ہے کہ آگے کے نو کتابتیں شاید بعد از ابھر من تصویب آمدہ باشند و محلی شدہ فاقم اس طرح ۱۲ کتابتیں باقی ہو گئے۔ پھر مکتوب ۱۲ کے حاشیہ پر لکھا ہے کہ این مکتوب در بعض نسخہ غلطیہ یافتہ شد

حضرت خواجہ محمد معصوم قدس سرہ نسبت بہ این مکتوب فرمودہ اند کہ آل مکتوب داخل عدد ۱۲ کے مکتوبت قدسی آیات لشدہ غرض میں ۵۲۶ کتابتیں ہیں جن میں ۲۰ مکتوبات داخل ہیں جو حضرت مجدد صاحب صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچے ہیں۔ ایک خط سلطان وقت (عالم سلطان نور الدین جہانگیر کو) ایک مکتوب برد سے رام کسی ہمد کو۔ بقیہ اپنے معاصرین معتقدین و مریدین کو۔ ان میں سے اکثر کتابتیں کی حیثیت آج کی اصطلاح میں مقالات کی سی ہے بعض مکتوب ایسے بھی ہیں کہ اگر کتابتیں ساتھ لکھا جائے ہاں تو کئی کئی جزیں آئیں گے۔ مکتوب کے معنی میں کی رفعت جامعیت اور فادیت اور تاثیر و طاقت کا اندازہ ان کے ان اقتباسات سے پورا پورا لگایا جا سکتا ہے۔ جن سے اس مجموعہ کے صفحہ کے بعضے بھرے ہوئے ہیں۔

کے دن میں اسلامی ورد تھا۔ اس کی تشریح مکتی وہ لکھے ہی یا خدا اور جہالت و ہمت
 والے کا مشغلہ اور اس کے لیے چشم براہ تھا۔ آخر غیرت خداوندی بتا رہی تھی کہ اس
 اشکرم ^{۱۸۸۵} جمعہ کے دن اس شخص کو خمر سرہند میں پیدا کر دیا۔ جس سے
 آگے چل کر تھمد اسلام کا کام لیا تھا۔ جن کا نام نامی امام ربانی مجدد اہل ثنائی
 بدرالدین ابوالسراکات شیخ محمد بن عبداللہ محمد عمری فاروقی سرہندی ہے
 قدس سرہ کے کوششوں کے حلقہ و حکم کی تہ تک کسی کو رسائی نہیں ہو سکتی
 اور اس کے رموز کو کوئی معلوم نہیں کر سکتا۔ اتفاق وقت کیسا عجیب ہے۔
 کہ جس طرح اکبری وجہ انگریز دور میں مصائب و فتن منظر کا جوش و خروش
 تھا۔ الہامی زندہ کی گرم بازی تھی۔ مشرکین اور موافقی کے رسوم و عبادت
 کا دور دورہ تھا۔ جس کا عشر عشر بھی زمانہ سابق میں نہ تھا۔ اسی طرح دونوں
 عہدوں میں اولیاء اکرام اور علماء ربانی کا اجتماع بھی ایسا تھا۔ کہ اس سے قبل اس
 کی نظیر نہیں ملتی۔ شاہ صاحب نے شرح رسالہ میں اس کی تفصیل کی ہے غامض
 وہی میں اس وقت سید عبدالوہاب بخاری۔ مشاء محمد خیالی صاحب الطرائف
 العجیبہ۔ شیخ عبدالعزیز ہشتی۔ خواجہ محمد باقی باوند نقشبندی۔ شیخ عبداللہ
 محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہم موجود تھے۔ ہر ایک ان میں کا صاحب کرامت
 اور صاحب تصانیف تھا۔ اور اپنے اپنے فن کا امام۔

گنگوہ میں شیخ عبدالقدوس گنگوہی اور ان کی اولاد موجود تھی۔ وجہ مذ
 تعالیٰ کہ ہر ایک ان میں کا یکتا سچے روزگار تھا۔ انہیں میں سے شیخ عبداللہ گنگوہی
 تھے۔ جن کو اکبر نے قتل کیا تھا۔

مولانا سید رفیع الدین اکبر آبادی تھے۔ جو اپنے زمانہ میں صالحین اور
 اہل علم کے قوادا رہا تھے۔ یہ وہی شیخ الحدیث ہیں کہ حافظ سناوی نے ان سے
 حدیث کی پچاس کتابوں کی سند اہانت حاصل کی۔

اسی طرح امیر المومنین علی دہلوی رحمۃ اللہ علیہ بھی اکبر آبادی موجود تھے جو طریق قادریہ نقشبندیہ

کے (بروز سے) فیچ مجھے جواب میں شاہ محمد حسن کو دیا۔ یہی شیعہ نظام تاجداروں
در سرحدوں کی محمد و الفت نامی دھم اتے تعالیٰ تھے۔ یہ سب تو یہی محمد اس کے اطراف
سب کے یہ عزت کا کامیاب تھے۔ اس کے علاوہ اطراف عورت اور دکن میں محمد
وہیاء و بڑے بڑے پارٹنر حضرت موجود تھے۔ شریعہ میں شاہ صاحب رحمہ
اور علیہ کے الفاظ یہ ہیں۔

و من عجیب صنع الله كما ترى كهر في عهد هذا من الفلق
لديهم ما لم يعرفوا لا منشاره في عهد اسبق ما و دکن مثلاً
لحم و مثلاً عهد حماني، جتہا ۶ اکا و لہاء و صواب الکلمات
الطاهرۃ و دکن مات الہاء ۶ و علماء و صحاب النعمان تیف
الضیافۃ و التواضع الجید و کاسیہ محمد الہوہاب الخاوی الخ۔

۶ و حضرت ہیں، جن کے ناموں سے برکت حاصل کی جاتی ہے اور جن کے
دُکھ سے رحمت خداوندی کے نزول کی امید کی جاتی ہے۔

ہو کہ وہ میر محمد رحمت پتوٹ صاحب و میر محمد رسول نوحہ
بذکرہ و دکن و اسکی دہلی خاصہ تعلق حسن کا
فی گجرات و دکن و حیدر آباد (شور و سالہ)

محمد صاحب کاتب مناسبات و اسطوری سے علیحدہ تھے حضرت فاروق اعظم
بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے ہوتا ہے۔ یہ کہ نبی آپ فاروقی ہیں اس سے آپ
کی تجدید و تائید کے ارشاد و تفسیر کا ویرودہ اکا ہا و اسطوری کے ساتھ تھا۔ جو
خلیفہ ثانی فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کی شان تھا۔ محمد صاحب کا خاندان آہا کی طرف
تعلق اور ارشاد تفسیر کے منصب پر فائز تھا۔

جو ابر حیدر پورہ مولوی محمد حسین خان میری ثم حیدر آباد کی ہیں اس کی پوری
تفصیل میرے ہاں کو ہاں نقل کر دی گئی ہے۔ اسی سالہ میں یہ ہے کہ پکڑا نے
ایک خوب دیکھا تھا جس کی تعبیر میری مذہب و کا تھا۔ کہ ایک بزرگ کے

خود سے آپ کے آئین سلطنت میں تزلزل پیدا ہو گا چنانچہ یہاں ہی ہوا صرفاً
سترہ سال کی عمر میں آپ تمام علوم و فنون اور حفظ قرآن وغیرہ سے فارغ ہو
کر مسند درس و تدریس پر متمکن ہو گئے۔ نقش بند یہ خاندان میں حضرت خواجہ باقی
باشہ کے دست حق پرست پر بیعت کی اور خلیفہ قرار پائے تمام خاندانوں سے آپ کو
اجازت بیعت حاصل ہے۔ بڑے بڑے اولیاء و اکابر علماء آپ کے حلقہ گوش
ستے تھے۔ تمام عمر اتھار کتاب و سنت اور اس کی تبلیغ اور اجتناب بدعت اور
اس کے مخالفین کواری جس پر مکتوبات کے تین دفتر شاہراہوں میں اور حضرت شاہ صاحب
لاہور کافی جو شرح رسالہ میں ہے اسی رسالہ ہی کے بارہ میں فرماتے ہیں۔

الرسالۃ التي انشاها الرحمة المانعة وقويدها الله
في شريعة واسطر يقة والطورا شائخ في المعرفة
والحقيقة ناصر السنة قام مع لبدعة سر اج الله
الموضوع يستصحب به من شاء من عبادة الموصفين
وسيف الله السلول على اعدائه من الكفرة
والمتبعين الامام اعاد الله العالم لا لمع مولانا الشیخ
احمد الفاروق لما ترسیدی لحسنی النقشبندی الی رهندي
جزاها الله سبحانه عن المسلمين حیر لجناء و احل بمجوحه
الحمد و بواحه حظيرة الرضا الم رشح و رساله

اور مدد ملے۔ فرید آؤں۔ جہد۔ شریعت و طریقت میں راسخ معرفت و حقیقت
کے کوہ بلند۔ ناصر سنت خارج بدعت۔ افتد کاوشن چراغ جو عالم میں اس لیے رکھ
گیا ہے کہ مومن بندوں میں سے جو چاہے اسی سے روشنی حاصل کرے۔ اللہ
کے دشمنوں پر سیف مسلول۔ امام۔ خاتون۔ عالم۔ مولانا شیخ احمد فاروقی ماتریدی
حسنی۔ نقش بندی سرہندی نے یہ رسالہ تصنیف کیا ہے مسلمانوں کی طرف
سے اللہ تعالیٰ ان کو جزاء خیر عطا فرمائے اور وسط جنت محمد اور عقیقہ عنامندی

(۱۲) صوفیوں اور فقہاء کے درمیان جو اختلاف تھا۔ اس میں ایک مستقل فیصلہ کیا۔ جس سے اختلاف مٹ گیا۔ اور یہ اس لئے کہ غور شیخ فقہیہ حنفی ماترہ کی ہیں۔ اسی کے واسطے طریقہ نقشہ بند یہ کے سبب اور خدا صمد کو بھی ملا لیا۔ اور ان کو رسوم و عادات کو ترک کر دیا اور فریقین کے مقصود کا جامع با سب کھول دیا۔ اور توحید شہودی اور مجودی کے اپنے معنی بیان کئے جن پر کوئی اشکال وارد نہیں ہوا۔ اور نہ اس میں کسی قسم کا جمال مافی رمت ہے۔ اور لوگوں پر ظاہر کر دیا کہ سالکوں کو جو یہ معلوم ہوتا ہے کہ تمام حراء عالم میں واحد سرایت کئے ہوئے ہے یہ حقیقت سلوک کا شیخ اور سلوک کے مقدمات میں سے ایک مقدمہ ہے ان کے علاوہ اور بھی بہت سی مغلق اور مشکل باتوں کو حل کر دیا۔

(۱۳) امراء کو عقائد باطلہ سے منع کرتے تھے۔ ان کو لکھا کرتے تھے۔ کہ اسی مجالس میں کسی رافضی یا ذمی کو نہ آسنے دیں۔ عبادت و صدقات کی ان کو غنیمت دیتے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے مجدد صاحب کے ذریعہ ان امراء و حکام کو نفع پہنچایا اور ان حکام کے ذریعہ عام لوگوں کی اصلاح ہو گئی۔ قاعدہ ہے لوگ اپنے بادشاہوں کے طریق پر ہوتے ہیں۔

(۱۴) جب روانہ کی بدعت ظاہر ہوئی۔ شیخ نے ان سے منظرے کرنے شروع کر دیئے اور ہمیشہ ان کو سکت و صامت کر دیتے تھے۔ تا اس کہ ان کا فساد مٹ گیا۔

(۱۵) مسلمانوں میں سے وہ ضعیف الا عقائد جن کی طبیعتیں کتب فدا صمد کے مطالعہ یا مسموؤں کی صحبت سے فاسد ہو چکی تھیں۔ نئے نئے قول اہلہ نے ایجاد کئے اور کہتے تھے کہ ہم کو نبی کی حاجت نہیں۔ بندوں کو حصار و سلال کا مکلف کرنے میں کوئی فائدہ نہیں۔ اعتقاد کے قابل ملکات ہیں۔ اعمال نہیں۔ وغیرہ ذلک۔ شیخ نے اس کے متعلق رسالہ لکھا اور ان کا

دو کیا۔ اور مختلف مجلسوں میں ان لوگوں سے مناظرے۔ مباحثے کئے۔ حتیٰ کہ ان کے اسی اہلداد کے ہفتے کو مٹا دیا۔

ان امور کا وجہ سے پھر تو شیخ کی یہ حالت ہو گئی کہ ہجر مومن متقی کے اور کوئی ان سے محبت نہیں کرتا اور ہجر نابہر شقی کے اور کوئی ان سے بغض و عداوت نہیں رکھتا تھا۔

نواب صدیق حسن خان صاحب

۴

خراج عقیت

[نواب صاحب مرحوم بادیوریکہ مسلک اہل حدیث میں اور اپنے مسلک میں بڑے دانشور اور اس کے پرورش دہی اور حضرت امام ربانی رحمۃ اللہ علیہ کے شاگرد حضرت شیخ صاحبی میں اور فقہ حنفی پر بڑا کٹر و یقینی رکھنے والے ایک عسوفی، لیکن نواب صاحب مرحوم نے حضرت امام ربانی کے بارہا میں عقیدت کے جن ہدایت کا اظہار کیا ہے، ان کا حق ہے کہ ان کو بھی اس تذکرہ کا جہت نایا جائے۔ اپنی کتاب "تقصار بنو الاسلام" میں حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی رحمہ کے متعلق نواب صاحب لکھتے ہیں:]

عالم، عارف، کامل، مکمل بود، طریقہ لقیہ بند یہ را امام احمد مست، وبرا سٹے
موصوفہ در سالک سلوک مجدد مکتوبہ نقی در مر قبلہ ست و پس واضح اند
بر علو علم مکالم تجر اور در معرفت و بلوغ غایت مقامات ترجمہ شریفہ
اور سالہا ساختہ اند اس موضع مختصر ذکر این همه کالات رافعی تواند گنجیدہ عریض بود
بر اتبع سفت و ترک بدعت، وجود امثال شاہ ولی اللہ و میرزا مظہر میان بہاں
وہاں سب طریقہ او کفایت است و بلحاظ دریافت تعدد و منفردت و نہ رنی اللہ عنہ
وہاں بول نام از منت بود و در عمد خود و طریقہ علیہ و سہ رحمہ اللہ منہی بر اتباع کتاب
و سنت و ظاہر و باطن و نہ پذیرفتن چیزے کہ مخالفت ایں برود اصل حکم باشد
و ایں مکتوبات اصولی عظیمہ ست از برا سٹے وصول بنازل معرفت و قبول طالب
صاوق و سالک را حسب از و بیج وقت وقت از اوقات از مصلحت انک نیازی حاصل نیست

ایک اور جگہ دوسری کتاب میں شیخ کے حالات میں خواب صاحب مرحوم لکھتے ہیں :-

صومریہ کشفیہ سے مجدد الف ثانی وہ باہمت باید کرد کہ از سر شہد محو سرزد و گاہے

مخالفت شرح نیفتد، بلکہ بیشتر از شرح نوید است و بعضے چنانست کہ شرع

از ان ساکت است و مرتبہ در رویا و شل مرتبہ الوان صومریہ است و از این روایا اعراض میداد

یعنی عالم دارن کمال کمال تھے۔ اپنے زمانہ میں طریقہ نقشبندیہ کے امام تھے جو مولیٰ

کے یہ سلوک کے دستور میں مجدد معرفت خداوندی اور مقامات کی تہا پر پہنچنے میں جو ان

کو ملو علم و در کمال تبحر حاصل تھا۔ اس پر یہ مکتوبات شاہد و دلیل روشن ہیں۔ اتباع

سنت اور ترک رعیت پر حرا ہیں تھے۔ شاہ ولی اللہ محدث و جلوی اور مرزا مظہر جان

جاناں رحمۃ اللہ علیہما جیسے حضرات کمال کے سلسلہ طریقی میں داخل ہونا ان کی قدر

منزلت معلوم کرے کے لیے کافی ہے خدا صمد یہ کہ ایسے زمانہ میں ایست و سعادت

کے اکتھے ظاہر و باطن میں ان کا طریقہ عالیہ کتاب و سنت پر مبنی ہے۔ اور جو چیز ان و انوں

محکم اصول کے خلاف ہو وہ ان کے طریقہ میں مقبول نہیں معرفت و قبول کی منزلوں پر پہنچنے کے

یہ یہ مکتوبات اصول عظیم ہیں۔ طالب صادق اور ملک و طلبہ کسی وقت مکتوبات کے مطالعہ

سے بے نیازی حاصل نہیں۔

مجدد الف ثانی کے کشف کے مرتبہ جنت کو اس سے معلوم کتنا چاہیے کہ سب

کشف چہنمہ بوش سے سرزد ہوئے۔ کبھی کوئی کشف شریعت کے مخالفت نہوا بلکہ

اکثر کی تو شریعت موافق ہے اور بعض ایسے کشف ہیں کہ شریعت ان سے ساکت

ہے۔ اولیاء کرام میں ان کا مرتبہ ایسا ہے جیسے انبیاء علیہم السلام کی جماعت میں

اور اہل عزم و ہمتوں کا مرتبہ۔

(لو اب صاحب مرحوم کی یہ دونوں عبارتیں بھی حضرت معنی ممدی حسن

صاحب شاجہا پوری کے مقالہ سے ماخوذ ہیں۔) — مرتب

حضرت مجدد الف ثانیؒ

یورپ کی نظر میں

(مرد نمبر ۳۵۹) میں، اس عنوان کے تحت چند سطریں مولانا عبدالحق صاحب دریا بادی (مرد نمبر ۳۵۹) کی بھی شائع ہوئی تھیں۔ وہ بھی یہاں پر شہ لی جائیں۔

یورپ کی نظر میں حضرت مجددؒ کی اصل حیثیت مبلغ دین کی ہے ڈاکٹر آرنلڈ کی کتاب پر چونگ آف اسلام میں ہے۔

شہنشاہ جمہور (۱۷۵۷ء تا ۱۷۶۰ء) کے عہد میں ایک سنی عالم شیخ احمد مجدد نامی تھے جو شیعی عقائد کی تردید میں خاص طور پر مشہور تھے۔ شیعوں کو اس وقت دربار میں رسوخ حاصل تھا۔ ان لوگوں نے کسی بہانہ سے انہیں قید کر دیا۔ دو برس وہ قید میں رہے اور اس مدت میں انہوں نے اپنے رفقاء زندان میں سے سیکڑوں ہمت پرستوں کو حلقہ بگوش بنایا۔ (صفحہ ۱۳۱ جمع ثنائت)

اسی طرح انسائیکلو پیڈیا آف ریجن اینڈ ٹیمپل (مذہب و اخلاقیات کی دائرۃ اعداد) میں تبلیغ اسلام کے سلسلہ میں ہے۔

ہندوستان میں سترھویں صدی میں ایک عالم جن کا نام شیخ احمد مجدد تھا۔ جو نالائق قید کر دیے گئے تھے۔ ان کے متعلق روایت ہے کہ انہوں نے قید خانہ کے ساتھیوں میں سے کئی سویت پرستوں کو مسلمان بنایا۔

باجہ چاند

تذکرہ خلفائے مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ

نقشبندیہ عظیم کا فخر سالار انند کہ برندازہ پناہاں بحر مرقی ظہر
 ہر شیرانی جمال بشتہ اس سلسلہ رو بہ از سید چستان تجسید این سلسلہ
 مولانا جامی

از جناب مولانا نسیم احمد صاحب فریدی فاروقی امر وہی
 ادارۃ الفرقان نے جس وقت مجدد الف ثانی نمبر نکالنے کی تجویز طے کیا اور
 یہ ارادہ عزم کے درجہ میں آیا اس وقت صنّ اتفاق سے میں بیٹا آچکا
 تھا۔ اور اس نمبر کی تیاری تک میرا قیام دفتر الفرقان ہی میں رہا۔ میر
 الفرقان مدظلہ العالی نے مجھ کو بھی اس پر بزم مسعود میں شرکت کی
 دعوت دی۔ اہل القدر اور خاص کر حضرت
 امام ربانی عارف باللہ کا تذکرہ یقیناً بڑی سعادت ہے۔ میں نے
 اس موقع کو غنیمت سمجھا اور سلسلہ تعمیل حکم غور کرتے لگا کہ حضرت
 مدوح کے کس شعبہ حیات پر لکھوں۔ دل میں یہ آیا کہ بہارِ ماست
 حضرت مجدد علیہ الرحمۃ کے متعلق تو دیگر حضرت اہل قلم روشنی
 ڈیں گے ہی، میں آپ کے خلفائے با صفا کا کچھ تذکرہ سپرد قلم
 کروں کہ ہوا واسطہ وہ بھی حضرت اہل کا تذکرہ ہے،

جس طرح پہل سے درخت پہچانا جاتا ہے اسی طرح شاگرد سے استاد
 اور مرید سے شیخ کے حالات و کمالات کا صحیح صحیح اندازہ ہو جاتا ہے، علما و دیگر
 شاگرد و مرید اپنے استاد و پیر کے کہنے پر تہمت میں جن میں ان کے خط و خال صاف

نظر آجاتے ہیں، اسی اصول پر قرآن مجید نے حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت و صداقت کے ثبوت میں آپ کے تلامذہ و مسترشدین یعنی صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے حوالے و احوال کو بھی بطور شاہد کے پیش کیا ہے،
 محمد رسول اللہ والذین معہ اشدا و علی الکفار رحمہم و بینہم
 نزولہم و کما سجدنا بیتہم و بصلوات اللہ و درصوا سبب ہمدنی
 و جوہرہم من انزل السجود اللہ

ہر حال دل نے یہی فیصلہ کیا کہ حضرت شیخ سرہندی کے غفاری کے متعلق
 کچھ لکھوں تاکہ تعلیم و تربیت اور نفوذ و تاثیر کی راہ سے بھی حضرت شیخ کے کمال کا
 کچھ اندازہ ہو سکے، اور یہ حقیقت واضح ہو جائے کہ جس انسان کے ویرید اتنے نفوذ
 کے اندر ایمان و عمل کی اتنی جگہ گاہٹ اور نور عرفان کی ایسی چمک پیدا ہو گئی
 وہ خود کس قدر پر نور و کمال ہو گا۔

چونکہ مجھ صرف ایک ”محقق“ مضمون لکھنا تھا، اور مختلف
 محدود دیشے گئے تھے۔ اور پھر حضرت کے تمام خلفاء مشہورین
 کے متعلق کچھ لکھنا ضروری تھا۔ اس لیے اقتصاد میرے لیے ناگزیر
 تھا۔ ورنہ خلفاء مجددین سے ہر ایک کے متعلق ایک مستقل کتاب
 مرتب ہو سکتی ہے۔

میرے مضمون کا زیادہ حصہ ”زبدۃ المقامات“ سے
 ماخوذ ہے، کہیں کہیں دوسری کتابوں سے بھی استفادہ کیا گیا ہے اور وہاں
 حوالہ دیے دیے گئے۔

خواجہ محمد صادقؒ: آپ حضرت امام ربانی قدس سرہ کے بڑے شاگرد
 ہیں مسئلہ میں آپ کی ولادت باسعادت جوئی پچھن جی سے آپ کی پیشانی سے صدق
 و صفا کے آثار نمایاں تھے،

۶۶ نے سریش زہر شمعہ دی سے تافت ستارہ ربندی

آپ کے ہر اجد حضرت شیخ عبدالاحد نے آپ کو اپنی قیم ترین تربیت میں رکھا حضرت مجدد صاحب فرماتے ہیں کہ میرے والد فرمایا کرتے تھے کہ تمہارا یہ لڑکا مجھ سے متعلق ہو مدارف کی ایسی ایسی عجیب باتیں دریافت کرتا ہے کہ ان کا جواب مشکل سے ہو پڑتا ہے۔ جب حضرت سید محمدؒ میں حضرت خواجہ محمد باقی باللہ کی خدمت میں پہنچے تو یہ صاحبزادے بھی ہمراہ تھے۔ اور یہ بھی حضرت خواجہ کی نظر قبولیت میں اگر ذکر، مراقبہ اور جذبہ نسبت سے مشرف ہو گئے۔ آپ کو باوجود صغر سنی کے وہ کلمات نصیب ہوئے کہ حضرت خواجہؒ آپ کو دیرینہ سال سا گورنہ کے خلیفہ میں پیش فرماتے تھے۔ اور اس وقت معلوم ہوتا تھا کہ یہ ہفت سالہ بچہ میں نے تھوڑے ہی عرصہ سے راہ سلوک میں قدم رکھا ہے بہت آگے نکل چکا ہے۔ انہی سی عمر میں استغراقی کا دورہ علیہ نماز حنیٰ کہ حضرت خواجہؒ نے تحفیف کی طرح سے آپ کو بازار کا کھانا کھلایا تاکہ اس کے اثر سے پرہیز فرماتا رہے اور پھر حضرت مجدد صاحبؒ ایک مکتوب میں تحریر فرمایا ہے کہ (خواجہ صادقؒ) آٹھ سال کی عمر میں اس قدر مطلوب حال ہو گئے تھے کہ ہمارے حضرت خواجہ صاحبؒ یہ کیفیت ذائل کرنے کے لیے بار بار کا کھانا جو کہ مشکوک و مشتبہ ہوتا ہے دیا کرتے تھے۔

حضرت خواجہ فرمایا کرتے تھے کہ میں قدر چھ کو محمد ملائی سے محبت ہے اور کسی سے نہیں اور انہیں بھی جتنی مجھ سے محبت ہے کسی سے نہیں۔ اسی عمر میں کشف قبور کا یہ عالم تھا کہ حضرت خواجہؒ ان کے کشف پر اطمینان فرماتے تھے اور ان کو مقبروں میں اپنے ساتھ لے جاتے تھے۔

حضرت خواجہؒ نے جس جماعت کو تربیت باطنی کے لیے حضرت مجددؒ کے پیروں فرمایا تھا اس میں یہ قلم و قلم زاد بھی تھے اور تمام جماعت میں بہتر تھے، بعد ازاں اپنے والد ماجد کے فیض تربیت سے مرتبہ کمال و اکمال کو پہنچے اور والدین سے لابیہ کے پورے پورے مہدائی ثابت ہوئے سبب سے زیادہ عجیب انگیز یہ چیز ہے کہ صغر سنی سے ہی اس علیہ کے باوجود دینیچہ

تعلیم سے بھی فراغت حاصل کی اور علوم نقلیہ و عقلیہ میں باہر ہوئے، بعد حصول علم تعلیم و تدریس میں بھی متغول رہے۔

افسوس کہ عمر بہت کم پائی یعنی ۲۲ سال کی عمر میں عالم فانی سے رحلت فرما گئے، ان کی وفات کے بعد حضرت ایک مکتوب میں ارقام فرماتے ہیں۔

فرد مرموم و واجد محمد صادق، اللہ تعالیٰ کی ایک مثال اور رحمت تھے بچپن سے
سال کی عمر میں وہ کچھ پایا کہ بہت کم لوگوں نے پایا ہوگا، علوم نقلیہ و عقلیہ کے
درس و تدریس کو بعد کمال پر پہنچا دیا تھا حتیٰ کہ اس کے شاگرد بیضاوی
و مخرج موافق اور اسی قسم کی انتہائی کتابیں برطحا تے ہیں،

عقلی و نقلی مسائل علیہ میں آپ کی قوت مدد کہ کا یہ حال تھا کہ شیراز کے ایک مدرسہ بہت
مستقل فاضل سے اپنے وہن خدا واد کا لہا متوالیا تھا، فنا کے آثار اور عیش دنیا سے
عدم تعلق کا اظہار، آپ کے چہرہ سے ہوتا تھا بلکہ اس کیفیت کا اثر دوسروں پر
بھی پڑتا تھا۔ چنانچہ بعض رؤسا آپ کی مجلس پر پہنچنے کے بعد کہا کرتے تھے کہ
جیسے ہی ہم اس جوان کو دیکھتے ہیں۔ ہمارا دل دنیا سے سرد ہو جاتا ہے۔
ایک درویش کا بیان ہے کہ میں نے ایک دن اپنے ایک ہمسایہ کے متعلق
صاحبزادہ مذکور کے سامنے زبان شکاریت کھولی۔ اللہ اپنی پریشانی کا اظہار کیا
اور کہا کہ اگر آپ ان لوگوں کو تنبیہ فرمادیں تو چھا ہو، خدوم زادہ نے ایک
آہ سرد بھری اور فرمایا کہ اسے شخص! اگر ہم بھی دشمنی کا راستہ اختیار کریں تو
ہم میں اور اہل رسم میں کیا فرق رہے گا۔ سالانہ درویش کا بیان ہے کہ یہ بات
زبان مبارک سے کچھ اس تاثیر کے ساتھ ادا فرمائی کہ میں اس گزارش و شکایت
پر پیشیان و نادام ہوا اور ہمسایوں کی طرف سے دل میں جو کینہ تھا وہ
جاتا رہا۔

حضرت نے مکتوبات شریفہ میں آپ کی مدح میں بہت سے کلمات تحریر فرمائے ہیں
ایک جگہ اپنے معارف کا مجموعہ تحریر فرمایا ہے، ایک مقام پر نسخہ مقامات جبریل و ملک

قرار دیا ہے۔ مکتوب خلافت و فتروں میں آپ کے متعلق جو کچھ تحریر فرمایا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے۔۔۔۔۔ اس فقیر (خود حضرت محمدؐ) نے ولایت موسوی سے جو کچھ استفادہ کیا ہے وہ اجمالی ہے۔ اور میرے بڑے (اے کے) (خواجہ محمد تھاقیؒ) کا استفادہ تفصیلی ہے، یوں سمجھو کہ ولایت موسوی سے مومن آل فرعون (جس کا قرآن شریف میں ذکر ہے) کی طرح مستفید رہے اور فرزند علیہ الرحمہ ولایت موسوی سے ساحرین فرعون کی مانند مستفید رہے جو ایمان لے آئے تھے (اور جن کا مشاہدہ مومن آل فرعون کے مقابلہ میں تفصیلی تھا)۔

حضرت مخدوم دادہ کا وصال سرہند شریعت ہی میں بیمارستان طاعونی بنائے گئے اور یہ
 ۱۷۰۱ھ بمطابق بروز شنبہ واقع ہوا یہ دو شنبہ نمبر ۱۷۰۱ھ بمطابق ۱۷۰۱ھ بمطابق ۱۷۰۱ھ
 تاریخ وفات مگر آٹھ ہے۔

خواجہ محمد سعیدؒ | آپ ماہ شہانہ شہداء میں پیدا ہوئے آپ بھی اپنے بڑے بھائی کی طرح بچپن ہی سے صلاح و تقویٰ کا پیکر تھے خود حضرت فرمایا کرتے تھے کہ محمد سعیدؒ چار پانچ سال کے تھے کہ چار ہونے غلبہ ضعف کے عالم میں ان سے دریافت کیا کہ بیڑا کیا چاہتے ہو۔ بے اختیار جواب دیا حضرت خواجہ (محمد باقی باللہ) کو چاہتے ہوں۔ میں نے ان کے یہ کلمات حضرت خواجہ کو لکھ بھیجے حضرت قدس سرہ نے جواب دیا کہ تمہارے محمد سعیدؒ نے ہماری نسبت فائزانہ طور پر اپنی محنت خواجہ نے حضرت کے صاحبزادوں کے متعلق اپنے ایک مرید کو یہ کلمات تحریر فرمائے ہیں۔

فرزند ان ایساں کہ اطفال اعدا سرار
 ان کے حضرت محمد اعظم ثانی کے تمام فرزند
 الی اللہ مستعد رہا ہے عجب دار مدالہ شہرہ
 طوبہ اند ایضا اللہ سبحانہ
 آپ جب کسی تیز کر پینچہ علوم ظاہر پر کی تحصیل میں مشغول ہو گئے کچھ تعلیم اپنے والد بزرگوار
 سے لیا اپنے بڑے بھائی سے اور کچھ شیخ ظاہر لاہوری سے حاصل کی حتی کہ تمام علوم

عقلیہ و نقلیہ میں مہارت تامہ حاصل کر لی اور تحصیل علم کے زمانے میں ہی حضرت کی توجہ سے طائفہ علیہ نقشبندیہ کی نسبت سے مشرف ہوئے۔ ۱۸ سال کی عمر سے درس و تپا شروع کیا اور معقول و منقول کی مشکل مشکل کتابیں پوری قابلیت سمجھ چکائیں اور بعض کتابیں پڑھا بھی گئے۔ انہیں میں سے تعلیقات مشکوٰۃ المصابیح بھی سمجھ چکے تھے۔ فقہ میں اپنا نظریہ رکھتے تھے۔ اور مشکل سے مشکل مسائل کو معمولی توجہ سے حل فرماتے تھے۔ ایک موقع پر مجدد حقیت کے بوائے و عدم جواز پر مناظرہ ہوا اس مناظرہ میں ایک طرف اس شا کے بہت سے مولوی صاحبان تھے۔ اور دوسری طرف آپ۔ و آپ کے چھوٹے بھائی خواجہ محمد معصوم دونوں بھائیوں نے اپنی قوت علیہ کے وہ جوہر دکھائے کہ اہل علم متحیر اور حاضرین مجلس ششدر رہ گئے صاحب زبدۃ المقامات فرماتے ہیں کہ ایک دفعہ حضرت نے مجھ سے ارشاد فرمایا کہ جب محمد صادق علیہ الرحمۃ کا انتقال ہو گیا تو مجھے رنج تھا کہ ایسا جامع طاہر و باطن فرزند جدا ہو گیا۔

الحمد للہ کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے کرم سے یہ دونوں بھائی اپنے بڑے بھائی کے قائم مقام کر دیئے۔ ان دونوں بھائیوں پر حضرت کی خاص نظر عنایت تھی اور حق تعالیٰ نے ان کو نسبتاً سائے بند اور محمول و جسد سے نوازا رکھا اور یہ دونوں حضرت کے علوم و معارف کے حامل اور اسرار و رموز کے وارث تھے۔ صاحب زبدۃ المقامات لکھتے ہیں کہ ایک سفر میں یہ دونوں مخدوم زادے حضرت کے ساتھ تھے، میں دیکھتا تھا کہ جب کوئی در معرفت، حضرت کے قلب پر وارد ہوتی تھی اس وقت حضرت دونوں فرزندوں کو استوق تمام یاد فرماتے تھے۔

آپ کی وفات ۱۰۸۰ ہجری ۱۶۷۰ء میں ہوئی مزار مبارک سرحد میں ہے۔

عزوة الوافیؒ خواجہ محمد معصومؒ | آپ حضرت کے فرزند ثالث ہیں۔ آپ کی ولادت ۱۰۸۰ ہجری ۱۶۷۰ء میں ہوئی۔ آپ کا تعلق ہے صاحب زبدۃ المقامات کے صاحبزادوں کے ساتھ۔

باسعادہ صف ارشواں مستندہ میں ہوئی اسی سال حضرت کو حضرت خواجہ محمد باقی ہالند کی خدمت میں پہنچنے کا شرف حاصل ہوا، چنانچہ فرمایا کرتے تھے کہ محمد معصوم کی ولادت ہمارے لیے بہت مبارک ثابت ہوئی کہ اس کی ولادت کے چند مہینے بعد حضرت خواجہ محمد باقی صاحب کا شرف حاصل ہوا اور وہاں جو کچھ دیکھا وہ دیکھا۔ حضرت نے ایک مقام پر آپ کو محمدی شرفاً تحریر فرمادیا ہے اور ایک مکتوب میں ارشاد فرماتے ہیں:-

از فرزندے محمد معصوم چہ فرسید کہ دے اپنے فرزند محمد معصوم کے متعلق کیا لکھوں وہ تو
بالذات قابل این دولت است بھی ولایت بالذات اس دولت یعنی ولایت صاحب علی علیہ السلام
خاصہ محمد علی صاحب الصلوٰۃ والسلام ہے۔ الصلوٰۃ والسلام کی استعداد رکھتے ہیں۔

استعداد کی جندی یحییٰ بن یحییٰ سے آشکارا ہو چکی تھی۔

خود حضرت نے یحییٰ میں ان کی اس استعداد کا ذکر فرمایا کہ ارشاد فرمایا کہ اس
رہستے میں میضان الہی کے لحاظ سے پوشے، جوانی، نور تین اور بچے مسافر
ہیں۔ دلائل صمدیہ ص ۱۰۰ و ۱۰۱ و ۱۰۲ و ۱۰۳ و ۱۰۴ و ۱۰۵ و ۱۰۶ و ۱۰۷ و ۱۰۸ و ۱۰۹ و ۱۱۰ و ۱۱۱ و ۱۱۲ و ۱۱۳ و ۱۱۴ و ۱۱۵ و ۱۱۶ و ۱۱۷ و ۱۱۸ و ۱۱۹ و ۱۲۰ و ۱۲۱ و ۱۲۲ و ۱۲۳ و ۱۲۴ و ۱۲۵ و ۱۲۶ و ۱۲۷ و ۱۲۸ و ۱۲۹ و ۱۳۰ و ۱۳۱ و ۱۳۲ و ۱۳۳ و ۱۳۴ و ۱۳۵ و ۱۳۶ و ۱۳۷ و ۱۳۸ و ۱۳۹ و ۱۴۰ و ۱۴۱ و ۱۴۲ و ۱۴۳ و ۱۴۴ و ۱۴۵ و ۱۴۶ و ۱۴۷ و ۱۴۸ و ۱۴۹ و ۱۵۰ و ۱۵۱ و ۱۵۲ و ۱۵۳ و ۱۵۴ و ۱۵۵ و ۱۵۶ و ۱۵۷ و ۱۵۸ و ۱۵۹ و ۱۶۰ و ۱۶۱ و ۱۶۲ و ۱۶۳ و ۱۶۴ و ۱۶۵ و ۱۶۶ و ۱۶۷ و ۱۶۸ و ۱۶۹ و ۱۷۰ و ۱۷۱ و ۱۷۲ و ۱۷۳ و ۱۷۴ و ۱۷۵ و ۱۷۶ و ۱۷۷ و ۱۷۸ و ۱۷۹ و ۱۸۰ و ۱۸۱ و ۱۸۲ و ۱۸۳ و ۱۸۴ و ۱۸۵ و ۱۸۶ و ۱۸۷ و ۱۸۸ و ۱۸۹ و ۱۹۰ و ۱۹۱ و ۱۹۲ و ۱۹۳ و ۱۹۴ و ۱۹۵ و ۱۹۶ و ۱۹۷ و ۱۹۸ و ۱۹۹ و ۲۰۰ و ۲۰۱ و ۲۰۲ و ۲۰۳ و ۲۰۴ و ۲۰۵ و ۲۰۶ و ۲۰۷ و ۲۰۸ و ۲۰۹ و ۲۱۰ و ۲۱۱ و ۲۱۲ و ۲۱۳ و ۲۱۴ و ۲۱۵ و ۲۱۶ و ۲۱۷ و ۲۱۸ و ۲۱۹ و ۲۲۰ و ۲۲۱ و ۲۲۲ و ۲۲۳ و ۲۲۴ و ۲۲۵ و ۲۲۶ و ۲۲۷ و ۲۲۸ و ۲۲۹ و ۲۳۰ و ۲۳۱ و ۲۳۲ و ۲۳۳ و ۲۳۴ و ۲۳۵ و ۲۳۶ و ۲۳۷ و ۲۳۸ و ۲۳۹ و ۲۴۰ و ۲۴۱ و ۲۴۲ و ۲۴۳ و ۲۴۴ و ۲۴۵ و ۲۴۶ و ۲۴۷ و ۲۴۸ و ۲۴۹ و ۲۵۰ و ۲۵۱ و ۲۵۲ و ۲۵۳ و ۲۵۴ و ۲۵۵ و ۲۵۶ و ۲۵۷ و ۲۵۸ و ۲۵۹ و ۲۶۰ و ۲۶۱ و ۲۶۲ و ۲۶۳ و ۲۶۴ و ۲۶۵ و ۲۶۶ و ۲۶۷ و ۲۶۸ و ۲۶۹ و ۲۷۰ و ۲۷۱ و ۲۷۲ و ۲۷۳ و ۲۷۴ و ۲۷۵ و ۲۷۶ و ۲۷۷ و ۲۷۸ و ۲۷۹ و ۲۸۰ و ۲۸۱ و ۲۸۲ و ۲۸۳ و ۲۸۴ و ۲۸۵ و ۲۸۶ و ۲۸۷ و ۲۸۸ و ۲۸۹ و ۲۹۰ و ۲۹۱ و ۲۹۲ و ۲۹۳ و ۲۹۴ و ۲۹۵ و ۲۹۶ و ۲۹۷ و ۲۹۸ و ۲۹۹ و ۳۰۰ و ۳۰۱ و ۳۰۲ و ۳۰۳ و ۳۰۴ و ۳۰۵ و ۳۰۶ و ۳۰۷ و ۳۰۸ و ۳۰۹ و ۳۱۰ و ۳۱۱ و ۳۱۲ و ۳۱۳ و ۳۱۴ و ۳۱۵ و ۳۱۶ و ۳۱۷ و ۳۱۸ و ۳۱۹ و ۳۲۰ و ۳۲۱ و ۳۲۲ و ۳۲۳ و ۳۲۴ و ۳۲۵ و ۳۲۶ و ۳۲۷ و ۳۲۸ و ۳۲۹ و ۳۳۰ و ۳۳۱ و ۳۳۲ و ۳۳۳ و ۳۳۴ و ۳۳۵ و ۳۳۶ و ۳۳۷ و ۳۳۸ و ۳۳۹ و ۳۴۰ و ۳۴۱ و ۳۴۲ و ۳۴۳ و ۳۴۴ و ۳۴۵ و ۳۴۶ و ۳۴۷ و ۳۴۸ و ۳۴۹ و ۳۵۰ و ۳۵۱ و ۳۵۲ و ۳۵۳ و ۳۵۴ و ۳۵۵ و ۳۵۶ و ۳۵۷ و ۳۵۸ و ۳۵۹ و ۳۶۰ و ۳۶۱ و ۳۶۲ و ۳۶۳ و ۳۶۴ و ۳۶۵ و ۳۶۶ و ۳۶۷ و ۳۶۸ و ۳۶۹ و ۳۷۰ و ۳۷۱ و ۳۷۲ و ۳۷۳ و ۳۷۴ و ۳۷۵ و ۳۷۶ و ۳۷۷ و ۳۷۸ و ۳۷۹ و ۳۸۰ و ۳۸۱ و ۳۸۲ و ۳۸۳ و ۳۸۴ و ۳۸۵ و ۳۸۶ و ۳۸۷ و ۳۸۸ و ۳۸۹ و ۳۹۰ و ۳۹۱ و ۳۹۲ و ۳۹۳ و ۳۹۴ و ۳۹۵ و ۳۹۶ و ۳۹۷ و ۳۹۸ و ۳۹۹ و ۴۰۰ و ۴۰۱ و ۴۰۲ و ۴۰۳ و ۴۰۴ و ۴۰۵ و ۴۰۶ و ۴۰۷ و ۴۰۸ و ۴۰۹ و ۴۱۰ و ۴۱۱ و ۴۱۲ و ۴۱۳ و ۴۱۴ و ۴۱۵ و ۴۱۶ و ۴۱۷ و ۴۱۸ و ۴۱۹ و ۴۲۰ و ۴۲۱ و ۴۲۲ و ۴۲۳ و ۴۲۴ و ۴۲۵ و ۴۲۶ و ۴۲۷ و ۴۲۸ و ۴۲۹ و ۴۳۰ و ۴۳۱ و ۴۳۲ و ۴۳۳ و ۴۳۴ و ۴۳۵ و ۴۳۶ و ۴۳۷ و ۴۳۸ و ۴۳۹ و ۴۴۰ و ۴۴۱ و ۴۴۲ و ۴۴۳ و ۴۴۴ و ۴۴۵ و ۴۴۶ و ۴۴۷ و ۴۴۸ و ۴۴۹ و ۴۵۰ و ۴۵۱ و ۴۵۲ و ۴۵۳ و ۴۵۴ و ۴۵۵ و ۴۵۶ و ۴۵۷ و ۴۵۸ و ۴۵۹ و ۴۶۰ و ۴۶۱ و ۴۶۲ و ۴۶۳ و ۴۶۴ و ۴۶۵ و ۴۶۶ و ۴۶۷ و ۴۶۸ و ۴۶۹ و ۴۷۰ و ۴۷۱ و ۴۷۲ و ۴۷۳ و ۴۷۴ و ۴۷۵ و ۴۷۶ و ۴۷۷ و ۴۷۸ و ۴۷۹ و ۴۸۰ و ۴۸۱ و ۴۸۲ و ۴۸۳ و ۴۸۴ و ۴۸۵ و ۴۸۶ و ۴۸۷ و ۴۸۸ و ۴۸۹ و ۴۹۰ و ۴۹۱ و ۴۹۲ و ۴۹۳ و ۴۹۴ و ۴۹۵ و ۴۹۶ و ۴۹۷ و ۴۹۸ و ۴۹۹ و ۵۰۰ و ۵۰۱ و ۵۰۲ و ۵۰۳ و ۵۰۴ و ۵۰۵ و ۵۰۶ و ۵۰۷ و ۵۰۸ و ۵۰۹ و ۵۱۰ و ۵۱۱ و ۵۱۲ و ۵۱۳ و ۵۱۴ و ۵۱۵ و ۵۱۶ و ۵۱۷ و ۵۱۸ و ۵۱۹ و ۵۲۰ و ۵۲۱ و ۵۲۲ و ۵۲۳ و ۵۲۴ و ۵۲۵ و ۵۲۶ و ۵۲۷ و ۵۲۸ و ۵۲۹ و ۵۳۰ و ۵۳۱ و ۵۳۲ و ۵۳۳ و ۵۳۴ و ۵۳۵ و ۵۳۶ و ۵۳۷ و ۵۳۸ و ۵۳۹ و ۵۴۰ و ۵۴۱ و ۵۴۲ و ۵۴۳ و ۵۴۴ و ۵۴۵ و ۵۴۶ و ۵۴۷ و ۵۴۸ و ۵۴۹ و ۵۵۰ و ۵۵۱ و ۵۵۲ و ۵۵۳ و ۵۵۴ و ۵۵۵ و ۵۵۶ و ۵۵۷ و ۵۵۸ و ۵۵۹ و ۵۶۰ و ۵۶۱ و ۵۶۲ و ۵۶۳ و ۵۶۴ و ۵۶۵ و ۵۶۶ و ۵۶۷ و ۵۶۸ و ۵۶۹ و ۵۷۰ و ۵۷۱ و ۵۷۲ و ۵۷۳ و ۵۷۴ و ۵۷۵ و ۵۷۶ و ۵۷۷ و ۵۷۸ و ۵۷۹ و ۵۸۰ و ۵۸۱ و ۵۸۲ و ۵۸۳ و ۵۸۴ و ۵۸۵ و ۵۸۶ و ۵۸۷ و ۵۸۸ و ۵۸۹ و ۵۹۰ و ۵۹۱ و ۵۹۲ و ۵۹۳ و ۵۹۴ و ۵۹۵ و ۵۹۶ و ۵۹۷ و ۵۹۸ و ۵۹۹ و ۶۰۰ و ۶۰۱ و ۶۰۲ و ۶۰۳ و ۶۰۴ و ۶۰۵ و ۶۰۶ و ۶۰۷ و ۶۰۸ و ۶۰۹ و ۶۱۰ و ۶۱۱ و ۶۱۲ و ۶۱۳ و ۶۱۴ و ۶۱۵ و ۶۱۶ و ۶۱۷ و ۶۱۸ و ۶۱۹ و ۶۲۰ و ۶۲۱ و ۶۲۲ و ۶۲۳ و ۶۲۴ و ۶۲۵ و ۶۲۶ و ۶۲۷ و ۶۲۸ و ۶۲۹ و ۶۳۰ و ۶۳۱ و ۶۳۲ و ۶۳۳ و ۶۳۴ و ۶۳۵ و ۶۳۶ و ۶۳۷ و ۶۳۸ و ۶۳۹ و ۶۴۰ و ۶۴۱ و ۶۴۲ و ۶۴۳ و ۶۴۴ و ۶۴۵ و ۶۴۶ و ۶۴۷ و ۶۴۸ و ۶۴۹ و ۶۵۰ و ۶۵۱ و ۶۵۲ و ۶۵۳ و ۶۵۴ و ۶۵۵ و ۶۵۶ و ۶۵۷ و ۶۵۸ و ۶۵۹ و ۶۶۰ و ۶۶۱ و ۶۶۲ و ۶۶۳ و ۶۶۴ و ۶۶۵ و ۶۶۶ و ۶۶۷ و ۶۶۸ و ۶۶۹ و ۶۷۰ و ۶۷۱ و ۶۷۲ و ۶۷۳ و ۶۷۴ و ۶۷۵ و ۶۷۶ و ۶۷۷ و ۶۷۸ و ۶۷۹ و ۶۸۰ و ۶۸۱ و ۶۸۲ و ۶۸۳ و ۶۸۴ و ۶۸۵ و ۶۸۶ و ۶۸۷ و ۶۸۸ و ۶۸۹ و ۶۹۰ و ۶۹۱ و ۶۹۲ و ۶۹۳ و ۶۹۴ و ۶۹۵ و ۶۹۶ و ۶۹۷ و ۶۹۸ و ۶۹۹ و ۷۰۰ و ۷۰۱ و ۷۰۲ و ۷۰۳ و ۷۰۴ و ۷۰۵ و ۷۰۶ و ۷۰۷ و ۷۰۸ و ۷۰۹ و ۷۱۰ و ۷۱۱ و ۷۱۲ و ۷۱۳ و ۷۱۴ و ۷۱۵ و ۷۱۶ و ۷۱۷ و ۷۱۸ و ۷۱۹ و ۷۲۰ و ۷۲۱ و ۷۲۲ و ۷۲۳ و ۷۲۴ و ۷۲۵ و ۷۲۶ و ۷۲۷ و ۷۲۸ و ۷۲۹ و ۷۳۰ و ۷۳۱ و ۷۳۲ و ۷۳۳ و ۷۳۴ و ۷۳۵ و ۷۳۶ و ۷۳۷ و ۷۳۸ و ۷۳۹ و ۷۴۰ و ۷۴۱ و ۷۴۲ و ۷۴۳ و ۷۴۴ و ۷۴۵ و ۷۴۶ و ۷۴۷ و ۷۴۸ و ۷۴۹ و ۷۵۰ و ۷۵۱ و ۷۵۲ و ۷۵۳ و ۷۵۴ و ۷۵۵ و ۷۵۶ و ۷۵۷ و ۷۵۸ و ۷۵۹ و ۷۶۰ و ۷۶۱ و ۷۶۲ و ۷۶۳ و ۷۶۴ و ۷۶۵ و ۷۶۶ و ۷۶۷ و ۷۶۸ و ۷۶۹ و ۷۷۰ و ۷۷۱ و ۷۷۲ و ۷۷۳ و ۷۷۴ و ۷۷۵ و ۷۷۶ و ۷۷۷ و ۷۷۸ و ۷۷۹ و ۷۸۰ و ۷۸۱ و ۷۸۲ و ۷۸۳ و ۷۸۴ و ۷۸۵ و ۷۸۶ و ۷۸۷ و ۷۸۸ و ۷۸۹ و ۷۹۰ و ۷۹۱ و ۷۹۲ و ۷۹۳ و ۷۹۴ و ۷۹۵ و ۷۹۶ و ۷۹۷ و ۷۹۸ و ۷۹۹ و ۸۰۰ و ۸۰۱ و ۸۰۲ و ۸۰۳ و ۸۰۴ و ۸۰۵ و ۸۰۶ و ۸۰۷ و ۸۰۸ و ۸۰۹ و ۸۱۰ و ۸۱۱ و ۸۱۲ و ۸۱۳ و ۸۱۴ و ۸۱۵ و ۸۱۶ و ۸۱۷ و ۸۱۸ و ۸۱۹ و ۸۲۰ و ۸۲۱ و ۸۲۲ و ۸۲۳ و ۸۲۴ و ۸۲۵ و ۸۲۶ و ۸۲۷ و ۸۲۸ و ۸۲۹ و ۸۳۰ و ۸۳۱ و ۸۳۲ و ۸۳۳ و ۸۳۴ و ۸۳۵ و ۸۳۶ و ۸۳۷ و ۸۳۸ و ۸۳۹ و ۸۴۰ و ۸۴۱ و ۸۴۲ و ۸۴۳ و ۸۴۴ و ۸۴۵ و ۸۴۶ و ۸۴۷ و ۸۴۸ و ۸۴۹ و ۸۵۰ و ۸۵۱ و ۸۵۲ و ۸۵۳ و ۸۵۴ و ۸۵۵ و ۸۵۶ و ۸۵۷ و ۸۵۸ و ۸۵۹ و ۸۶۰ و ۸۶۱ و ۸۶۲ و ۸۶۳ و ۸۶۴ و ۸۶۵ و ۸۶۶ و ۸۶۷ و ۸۶۸ و ۸۶۹ و ۸۷۰ و ۸۷۱ و ۸۷۲ و ۸۷۳ و ۸۷۴ و ۸۷۵ و ۸۷۶ و ۸۷۷ و ۸۷۸ و ۸۷۹ و ۸۸۰ و ۸۸۱ و ۸۸۲ و ۸۸۳ و ۸۸۴ و ۸۸۵ و ۸۸۶ و ۸۸۷ و ۸۸۸ و ۸۸۹ و ۸۹۰ و ۸۹۱ و ۸۹۲ و ۸۹۳ و ۸۹۴ و ۸۹۵ و ۸۹۶ و ۸۹۷ و ۸۹۸ و ۸۹۹ و ۹۰۰ و ۹۰۱ و ۹۰۲ و ۹۰۳ و ۹۰۴ و ۹۰۵ و ۹۰۶ و ۹۰۷ و ۹۰۸ و ۹۰۹ و ۹۱۰ و ۹۱۱ و ۹۱۲ و ۹۱۳ و ۹۱۴ و ۹۱۵ و ۹۱۶ و ۹۱۷ و ۹۱۸ و ۹۱۹ و ۹۲۰ و ۹۲۱ و ۹۲۲ و ۹۲۳ و ۹۲۴ و ۹۲۵ و ۹۲۶ و ۹۲۷ و ۹۲۸ و ۹۲۹ و ۹۳۰ و ۹۳۱ و ۹۳۲ و ۹۳۳ و ۹۳۴ و ۹۳۵ و ۹۳۶ و ۹۳۷ و ۹۳۸ و ۹۳۹ و ۹۴۰ و ۹۴۱ و ۹۴۲ و ۹۴۳ و ۹۴۴ و ۹۴۵ و ۹۴۶ و ۹۴۷ و ۹۴۸ و ۹۴۹ و ۹۵۰ و ۹۵۱ و ۹۵۲ و ۹۵۳ و ۹۵۴ و ۹۵۵ و ۹۵۶ و ۹۵۷ و ۹۵۸ و ۹۵۹ و ۹۶۰ و ۹۶۱ و ۹۶۲ و ۹۶۳ و ۹۶۴ و ۹۶۵ و ۹۶۶ و ۹۶۷ و ۹۶۸ و ۹۶۹ و ۹۷۰ و ۹۷۱ و ۹۷۲ و ۹۷۳ و ۹۷۴ و ۹۷۵ و ۹۷۶ و ۹۷۷ و ۹۷۸ و ۹۷۹ و ۹۸۰ و ۹۸۱ و ۹۸۲ و ۹۸۳ و ۹۸۴ و ۹۸۵ و ۹۸۶ و ۹۸۷ و ۹۸۸ و ۹۸۹ و ۹۹۰ و ۹۹۱ و ۹۹۲ و ۹۹۳ و ۹۹۴ و ۹۹۵ و ۹۹۶ و ۹۹۷ و ۹۹۸ و ۹۹۹ و ۱۰۰۰

بابا انور و تحصیل، بن علوم فارسی و شوقیہ مبارک
باشما کار ہائے عظیم است۔
کونہ سے بڑے بڑے کام لیے ہیں۔

دکنہ شریف صفحہ کا بقیم اور شاہ محمد علی احمد نقشبندی صاحب الدار و بیانیہ اور محمد اشرف صاحب
شیر خورگی میں فوت ہو گئے، اور آخر الدار (سہ ماہہ محمدی) حضرت کی وفات کے وقت
کم سن تھے۔ اس لیے خلفاء کے تذکرہ میں تین ہی صاحبزادوں کا تذکرہ کیا گیا ہے صاحبزادہ
کے علاوہ حضرت کی تین صاحبزادیاں تھیں ۱۲

چنانچہ توجہ مبارک کے اثر سے آپ بھی اپنے پرستے بھائیوں کی طرح ۱۷ سال کی عمر میں تحصیل علوم سے فارغ ہو گئے، اگرچہ تعلیم کے زمانے میں بھی باطن کی طرف توجہ رکھتے تھے۔ لیکن فراغت تعلیم کے بعد جہہ تناد و عربی متوجہ ہو گئے۔ ایک دفعہ حضرت نے آپ کو ایک خواب کی تعبیر کے سلسلہ میں یہ بتا دیا:۔

تو قطب وقت پیشوی و ایں سخن را از من تم اپنے وقت کے قطب ہو گے اور یہ
یاد دار میری بات یاد رکھو۔

صاحب زبدۃ المقامات فرماتے ہیں کہ میں نے خود حضرت کو زبانی مبارک سے یہ فرمانے سنا ہے۔

اقتباس محمد مصوم نسبتاً سے انا یونانیو اقیانوس صاحب محمد مصوم کا بھائی بنسویں یونانیو اقتباس کا ایسا
شرح وقایہ میماند و حفظ تعلیم و قایم احد سب جیسا کہ صاحب شریعت وقایہ کا ہے و الا سے
بزرگوارش۔ تعلیم وقایہ کا حفظ کرنا دھیا کو کتاب مذکور کے
وہ بچے سے واضح ہے۔

آپ کو اپنے پدر بزرگوار کے اسرار و معارف سے بہت لیا وہ آگاہی حاصل تھی آپ کے ان مکاتیب کے مطالعہ سے جو آپ نے وقتاً فوقتاً حضرت کی خدمت میں ارسال کیے ہیں۔ آپ کے کمالات کا کچھ اندازہ ہو سکتا ہے۔

و ریح الاول شکستہ جو کو آپ نے وصا فرمایا، مزار مبارک سرہندی میں سچے حضرت مرزا مظہر جان جاناں کا سلسلہ دوڑا اسطوں سے آپ تک پہنچتا ہے۔ اور آج کرک ارضی پر جسے دسے ان کھوں نفوس فقط آپ کے واسطے سے حضرت مجدد الف ثانی علیہ الرحمۃ سے فیض باطن حاصل کر رہے ہیں۔

دیگر غلام کس مستغنیہ کا تو شمار ہی کون کر سکتا ہے،
میر محمد نعمان گشتی آپ کے والد کا اسم مبارک سید شمس الدین نبیل نقا، میرے
برنگ کے نام سے مشہور تھے اور مشاہیر دانشاں و ادا رہ میں شمار کیے جاتے تھے۔

میں یہ طول رکھتے تھے۔ مولد مسکن اور مدفن کشم ہے (جو کہ خشناں کے مضافات میں سے ہے)۔ یہاں تک کہ میں وفات پائی۔

میرزا دگ کے والد ماجد امیر جلال الدین اور ان کے والد سید سعید الدین بھی صاحب صلاح و تقویٰ بزرگ اور مشہور و معروف عالم تھے۔ میر محمد نعمان کی ولادت باسعادت سمر قند کے اندر سلطان آباد میں ہوئی۔ آپ کی ولادت سے پہلے آپ کے والد نے حضرت امام اعظم ابو حنیفہ نعمان بن ثابتؒ کو خواب میں دیکھا کہ فرما رہے ہیں کہ تمہارے ایک فرزند سعادت مند پیدا ہو گا اس کا نام چار سے نام پر (نعمان) رکھنا۔ چنانچہ آپ کا یہی نام رکھا گیا ہے۔ آپ میں بچپن ہی سے درویشی کے آثار نمایاں تھے، فقر و غنا رخ کی خدمت میں جا کر ان کے مرافعات سے آگاہی حاصل کرتے تھے، تا غار شباب میں عارف آگاہ، امیر عبید اللہ بلخی عشق پرور کے پاس بقیع پیچھے، بعدہ ہندوستان تشریف لائے، اور یہاں پر بھی وہ درویشی میں بعض درویشوں سے اذکار کی تعلیم حاصل کی حتیٰ کہ حضرت خواجہ محمد باقیؒ یا شاہ نقشبندیؒ کی خدمت میں وہ بھی آئے اور ان کے الطاف سے پایاں کو دیکھ کر طریقہ نقشبندیہ میں منسلک اور اس نعمت سے محروم نہ ہوئے۔ آپ کے ہمراہ فرزندوں اور رشتہ داروں کی ایک کثیر تعداد تھی۔ اور ان کے ساتھ فقر و فاقہ میں بسر کرتے تھے۔ اور پانچ سو درویشوں کی دولت سرمدی کی امید میں خوش دلی اور مسرور رہتے تھے۔ ایک دفعہ ایک مخلص امیر نے حضرت خواجہ صاحبؒ سے عرض کیا کہ حضور کی تانقاہ کے مقرر و ترنگی سے بسر کرنے ہیں اگر حکم ہو تو ہر ایک درویش کا یومیہ مقرر کر کے سعادت اندوز ہونے کا شرف حاصل کروں، حضرت خواجہؒ نے اپنے چند مریدوں کے نام اس کا بغیر کے یہ تجویز فرمائے، ایک شخص نے عرض کیا کہ میر محمد نعمان بھی مخلص اور کثیر اعیال ہیں۔ ان کا بھی یومیہ مقرر ہو جائے۔ حضرت خواجہؒ ان کے لیے راضی نہ ہوئے اور فرمایا کہ یہ لوگ ہمارے سے جزو بدن ہیں ہم اپنے جزو بدن کو اس چیز سے مستثنیٰ کرتے ہیں امیر صاحبؒ نے یہ بات سن کر باوجود غافقی میں مبتلا ہونے کے ان پر ایک کیفیت طاری ہو گئی اور بہت سی

امیدیں زندہ ہو گئیں،

میر صاحبؒ کو حضرت خواجہ صاحبؒ کے مرضِ انہوت میں ایک رات خدمت گاری کا پورا موقع ملا اس رات حضرت خواجہ سنے ان پر ایک نظر ڈالی اس نگاہِ خاص کا یہ اثر ہوا کہ اس کے بعد جو کام بھی آپ کرتے تھے۔ اس کے متعلق یہ سوچتے تھے کہ آیا اس میں رطبانے خداوندی ہے یا نہیں؟ حتیٰ کہ قدم بھی اٹھاتے تو دل میں کہتے تھے کہ یہ قدم حق تعالیٰ کی مرضی کے مطابق تھا یا نہیں؟

حضرت خواجہ سنے جب حضرت مجدد الف ثانیؒ کو بیعت و ارشاد کی اجازت دینی اور اپنی حیثیت ہی میں اپنے تمام اصحاب کو آپ کے سپرد کیا اور ان سب کی تربیت کا آپ کو مشغول بنایا۔ اس وقت اپنے مریدوں سے فرمایا کرتے تھے کہ ان کے سامنے ہماری تعظیم نہ کیا کرو بلکہ توجہ بھی ہماری جانب نہ کرو چنانچہ میر محمد نغان سے بھی فرمایا کہ ان کی خدمت کو اپنی سعادت سمجھا۔ انہوں نے ادب سے عرض کیا کہ ہمارا قبضہ توجہ تو حضور ہی کی درگاہِ سبب بزرگ وہ بھی ہوں گے اس سے انکار نہیں۔ حضرت فرمادے یہ سنا تو غصہ ہو کر فرمایا۔

میاں شیخ احمد آفتابؒ کے اندر کہ مثلِ مہرِ ابراہیم	میاں شیخ احمد ایک ایسے آفتاب ہیں کہ ہم
ستارگانِ درخشاں گہاست و زلزل	جیسے چاروں طرف سے ان کے اندر گہم ہیں اولیاء
اولیاء متقدمینِ خال خال مثلِ ایشاں	متقدمینِ وکالین میں سے بہت کہاں جیسے
گزشتہ باشند۔	گزرے ہوں گے۔

اس کے بعد میر صاحبؒ نے اپنا اعتقاد درست کیا اور نیازِ مندی کے ساتھ حضرت مجددؒ کی خدمت میں پہنچے اور عنایت کے طالب ہو سکے حضرت نے فرمایا کہ تم ہمارے ہی ہو لیکن کچھ دنوں ہمارے پیروم شد کی خدمت میں اور رہو، حضرت خواجہؒ کے انتقال کے بعد جب حضرت دہلی شریف لائے تو میر صاحبؒ نے آپ کی خدمت میں ایک مریضہ لکھا۔ جس میں اپنی شکستہ ولی بے نصیبی اور بے استعدادی کا ذکر تھا۔ اس میں یہ بھی لکھا تھا کہ میرے پاس

آپ کے حضور میں بجز اس کے اور کوئی وسیلہ نہیں سچ کہ میں حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد سے ہوں۔ حضرت پر اس عریضہ کے مطالعہ سے رقت طاری ہوئی اور فرمایا کہ میرا گھبرؤ نہیں۔۔۔۔۔۔ الفرض میرا موصوف کو اپنے حلقہ امانت میں شامل کر کے سرسند لے گئے اور یہ سالہا سال حضرت کے آست نے پر مقیم رہے اور مقامات عالیہ سے سرفراز ہوئے ایک دفعہ حضرت کو ضعف عارض ہوا، اس خیال سے کہ شاید مرض مرغن الموت ہو آپ سے امانت خواہان نقشبندیہ کسی اہل کے سپرد کرنی چاہی اور قصد کیا کہ اس نسبت عالیہ کو کسی مخلص کے طلب میں القاء فرمائیں اس وقت اس بار کا قفل سوائے اپنے بڑے صاحبزادے شیخ محمد صادق علیہ الرحمہ اور میر محمد نعمان کے کسی کو نہیں پایا تھا۔

حضرت نے میر صاحب کو اجازت نامہ مرحمت فرمایا کہ طلبائے معرفت کی ہدایت کے لیے برہانپور روانہ فرمایا، میر صاحب دو دفعہ شہر برہانپور سے بعض وجوہ کی بنا پر چلے گئے، حضرت نے تیسری مرتبہ پھر برہانپور ہی کے لیے روانہ فرمایا اس دفعہ جب آپ برہانپور تشریف لائے تو رنگ ہی دوسرا نظر آیا، آپ کی مجلس میں عجب کیفیت کا ظہور ہوا اگر کسی جماعت نے دور سے بھی آپ کی مجالس کا نظارہ کر لیا تو اس پر جذب و کیف طاری ہو گیا اور ہر فرد مرغ بعل کی طرح خاک پر ترشہ لگا۔ مختصر ص ۱۱۰

درمیان شہر درہم گوشتہ طوفان سے دست

کا سارہ بند ہو گیا، بہت سے لوگ قافل سلسلہ عالیہ ہوئے اور کتنے ہی بیکار اشخاص صلاح و تقویٰ کے لباس سے آراستہ ہو گئے صاحب زلمۃ المقامات مولانا محمد اشرفی نے آپ ہی کی ہدایت سے حضرت سے شرف بیعت حاصل کیا۔

آپ نے اگرچہ علوم ظاہر کی تحصیل کم کی تھی لیکن ادراک حقائق صوفیہ خصوصاً حضرت کے علوم و معارف سمجھنے کی اپنے اندر حاصل نامیت رکھتے تھے، خود حضرت نے آپ کے فہم خداداد کی تعریف فرمائی سچ، مکتوبات شریف میں بہت سے مکاتیب آپ کے نام ہیں بلکہ مکتوب

چنانچہ آپ نے حضرت کے حالات کے علاوہ حضرت کے پیرو مرشد و خلفاء اور صاحبزادگان وغیرہم کے حالات کا نہایت جامع اور مستند مجموعہ لکھا جس کا نام "برکات الاحمدیہ" نہایت قیصر و کھار س کا ارتکبی نام ہے۔ ہونو بدۃ المقامات قرار پایا چنانچہ یہ کتاب ربدۃ المقامات ہی کے نام سے مشہور ہے۔ اس کتاب میں ۱۰۰۰ روایتوں کا نہایت کافی سامان موجود ہے حضرت کے حالات میں اس سے زیادہ مستعد اور قدیم کتاب غالباً اور کوئی نہ ہوگی۔ حضرت کے احوال و احوال کو نہایت ملدگی و خوش اسلوبی سے بیان کیا ہے۔ رجبہ ماہ لند سے حتی الامکان پر پھر کیا ہے اور جاس مجدور کی ایسی کمل تصاویر پیش ہیں کہ معلوم ہوتا ہے گویا ناظر کتاب درہار فیض و آثار میں بیٹھا ہو اور حضرت کو دیکھ رہا ہے حضرت کے طغویات سن رہا ہے اور دریائے معارف کو اپنے دامن میں جھرا رہا ہے۔ مکتوبات خریف کی آخری جلد کو بھی آپ ہی نے ترتیب دیا ہے۔

خواجہ سید آدم بنوری **سبیتی** آپ کا اصل وطن قصیدہ مقدمہ تھا مگر سکونت بنور میں اختیار کر لی تھی۔ ابتدائی تعلیم سلوک حاجی حضرت کے پائی بعد ازاں باہانت حاجی صاحب حضرت کی خدمت میں آگئے اور درجہات عالیہ پر فائز ہو گئے۔ آپ فاضل امی تھے۔ فیض روح القدس کی مدد سے قرآن شریف حفظ کیا اور علوم ظاہریہ کی تعلیم بھی حاصل کی۔ اربع سنت عود طبع پرعت آپ کا خاص تنبہ مقام بزرگوار طالبان خدا کو خدا رسیدہ کیا۔ کی خافتہ میں ہزار سے زائد طلباء کے معرفت روز اندھشت رہتے تھے اور ان کو نگرہ کھانا تکسیر کیا جاتا تھا۔ آپ کے خلفاء کی تعداد ایک سو اور مریدین کی تعداد ایک لاکھ بتلائی جاتی ہے۔ ان کا تذکرہ العابدین ص ۱۳۳ سے مرقبہ ہے کہ آپ کے فاضلہ عظمیٰ سید عبداللہ بنوری تھے۔ محمد بن خلیفہ حضرت مولانا شاہ محمد الرحیم فاروقی اور ان کے بعد ان کے غلامان کے صاحبزادے عبدود وقت وفت شکارولی اللہ فاروقی کی دست و پاویں جو تھے ان کے ظہری و دہلوی فیوض از عرف ہندستان میں جگہ عالم اسلامی پر پیدا ہیں اور اس واسطے بجا طور پر کہا جاسکتا ہے کہ حضرت شاہ صاحب کے فیوض آفاق عالم میں نظر آ رہے ہیں۔ عالم اسط حضرت جمد و رقت اللہ بنوری کے ہیں۔ سیکر جی جی جی وریں کہ ان پر قرآن ۱۰ ہرکے ٹکری لکھا ہوا ہے۔

سچے جج کے لیے کہ منظمہ گئے ہوئے تھے وہاں سے فارغ ہو کر مدینہ منورہ پہنچے اور ۱۳۳۱
شوال ۱۳۳۱ء کو اسی مقدمہ میں سرزمین میں انتقال فرمایا مزار مبارک جنسہ البقیع میں حضرت
عبدان فوالورین کے مزار پاک کے قریب ہے۔

شیخ طاہر لاہوریؒ | حضرت کے ارادہ مندوں میں آپ کا پایہ بھی نہایت بلند ہے
صاحبِ سادات، دراماتِ برگ تھے، علومِ ظاہری میں کمال حاصل تھا اور حافظِ قرآن
بھی تھے، علومِ غیبیہ و تقلید سے فراغت حاصل کرنے کے بعد سوک کا شوق غالب
ہوا اور حضرت کے آستانہ مبارک پر پہنچے آپ کو ایسے مرشد کی تلاش تھی۔ جو علم
و عمل میں سرور کائنات علیہ السلام کا سچا متبع ہو اور یہ راست سب پر ہو
تھی کہ اس زمانے میں ایسی جامع شخصیت حضرت کی تھی چنانچہ آپ نے سالہا
سال اس شیخ کمال کی خدمت کی اور انکسار اور افتخار کے ساتھ حضرت کے فیض
کدہ پر مقیم رہے۔ آپ حضرت کے صاحبزادوں کی تعلیم اندریں کا کام بھی نہایت
کوشش و سعی جمیع سے انجام دیتے تھے۔ چنانچہ صاحبزادے فرمایا کرتے
تھے کہ ہم پر حضرت شیخ طاہر کے احسانات اس سے بہت زیادہ ہیں کہ گریبے وعدہ
بر آہو سکیں۔

حضرت نے ایک دفعہ اپنے چھوٹے صاحبزادہ شاہ محمد علیؒ کے متعلق فرمایا
کہ "اس کو شیخ طاہر کے سپرد کرنا چاہتا ہے تاکہ یہ بھی ان کی برکت سے اپنے بڑے
بھائیوں کی طرح عالمِ اعلیٰ ہو جائے، لیکن چونکہ اس وقت درویشی کا رنگ
غالب اور ظاہری علم منسوب ہو چلا چکا اس لیے ساتھ ہی ساتھ یہ بھی فرمایا
کہ "اب شیخ طاہر کا وہ دماغ کہاں رہا، (جو پہلے غنا) باوجود حیدر عالم
موتنے کے ادب و شجاعت کا انتہائی لحاظ تھا اور حضرت کی اس قدر ہیبت غالب تھی
کہ احاطہ قریب سے باہر سے ایک دن حضرت نے آپ کو امامت کا حکم فرمایا، فوراً کھڑا
زر و بڑا گیا اور سر پر اندام ہو گئے اور غیب کی وجہ سے حافظِ قرآن اور عالمِ کامل ہونے
ہوئے قرآن لکھے ہیں کہ رک جاتی تھی، اسی ادب و انکسار اور شجاعت کی نظر کو یہ اثر

نے آپ کو اتھنی فسطح لے کر پہرہ بچا دیا تھا۔ بالآخر حضرت نے خلافت سے
سرفراز فرما کر مدہ لاہور کے طالبان معرفت کی رہنمائی کے لیے لاہور روانہ فرمایا
اور طرفہ خاور بہر میں بھی تجارت فرمائی، آپ نے وہاں پہنچ کر طالبان حق کی تربیت
فرمائی اور اپنے برکات و فضائل سے حقوق خدا کھچرہ ور کیا، خود ایک مکتوب
میں حضرت کو لکھتے ہیں

میں چیتے وقت سخت متروک تھا کہ شیخ کامل کو جہود کر کہا جا رہا ہوں لیکن غیب
سے کوئی شخص کتنا تھا کہ پہلا پہل حتیٰ کہ کس کشاں لاہور آگیا، اور ایک مسجد کے گوشہ میں
حیران و پریشان بیٹھ گیا ناگاہ حضرت خواجہ برگ کی روحانیت جلوہ گر ہوئی اور
اس نے اس کام پر ثابت قدم رکھا اسی دہیان میں ایک جوان بلند استعداد آیا
اس کو غلبہ باطن دیتے ہی یہ اثر ظاہر ہوا کہ اس کے تمام بدن میں نسبت سرائیت
کر گئی اور وہ سراپا آگاہ و عارف ہو گیا، اسی طرح دوسرے طالبوں کو بھی جمیعت نصیب ہوئی
خو نے مضافات کے بارے میں خصوصاً مقام سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ
کے بارے میں اپنے مکتوب میں لکھا ہے اس کو بعض حاسدوں نے درمیان میں
لا تا شروع کر دیا اور اس میں اپنی طرف سے عموماً سچی باتیں مل کر وہ پردہ پگھلا دیا، اور
صلہ دہی کرنے لگے، مولانا حامد اس مکتوب کو علما مذکور نام مولانا عبد السلام کے پاس
لے گئے انہوں نے اس کا مواضع کیا اور فرمایا کہ اس کے مضمون میں تو کوئی شبہ وارد
نہیں ہوتا اور ساتھ ہی ساتھ حسن عمل کا بھی اظہار کیا۔ تب کہیں حاسدوں کی
زبانیں بند ہوئیں

آپ بلا رہے ہو و مرشد کو اپنے احوال و مکاشفات سے مطلع کرتے بہتے
تھے حلقہ ارشاد و وسیع تربیت ناچلا جاتا تھا اور خلق خدا کثرت سے متوجہ ہو رہی تھی
کہ ناگاہ اسی گرمی ہدایت کے زمانے میں شیخ نے برہانے انکساری و آزاد مردی
ایسا شیوہ اختیار کر لیا جس سے رجوع حق میں غری آئے، جب حضرت کو اس بات کی
اطلاع ہوئی تو آپ کے نام ایک مکتوب لکھا جس کا خلاصہ یہ ہے۔

خداوند کریم نے تم کو منصب جلیل عطا فرمایا ہے لہذا اس کا شکریہ ادا کرو اور اس بات کا خیال رکھو کہ تم سے کوئی ایسا کام سرزد نہ ہو جو باعث نفرت خلق ہو، خلق کو غنہ کرنا فرقہ ملاقیہ کا شیوہ ہے، دعوت و ارشاد سے اس کو کوئی تعلق نہیں ہے مشیخت کے رتبہ پر پہنچ کر علامت کی آرزو کرتے ہو یہ صریح ظلم ہے۔

مریدوں کے ساتھ زیادہ غلطی نہ رکھا کرو کہ اس میں ہلکاپن پایا جاتا ہے اور یہ چیز بھی افادہ و استفادہ کے منافی ہے۔

حدود شرعیہ کی محافظت کرو جہاں تک ہو سکے رخصت پر عمل کرنے کی مجبوری نہ کرو کہ یہ اس سلسلہ کے اصول کے منافی نیز اتباع سنت کے دعوے کے خلاف ہے ۱۱

یہی ہدایت نامہ آپ کے لیے کافی ہوا اور اس کے جواب میں آپ نے لکھا اب میرے سامنے سوائے شریعت سنت کے اور کچھ نہیں ہے ۱۲

پھر تو آپ نے تشریع و انبیاء اور فقر و فاقہ میں اپنی نظیر قائم کر دی تھی اہل دنیا کی داد و دھش کو قبول نہیں فرماتے تھے بلکہ اپنے قوت یا زور سے حلال روزی بھم پہنچاتے تھے البتہ کوئی دین دار شخص اگر بدینہ گوئی چیز پیش کرتا تھا تو اسے قبول فرمایا کرتے تھے۔

ہر سال چند بار پیادہ پا درویشوں کی جماعت کے ساتھ بے زاد و زوشہ لاہور سے سرحد آیا کرتے اور چند روز کوچہ معرفت میں رہ کر رحمت ہو جاتے تھے آپ نے یہ عزم مسئلہ کو بد پریشانیہ وفات پائی مزار مبارک لاہور میں ہے۔

شیخ بدیع الدین سہارنپوریؒ آپ شروع میں حضرت ا کے پاس توفیق ترویج پڑھتے تھے لیکن درویشوں سے عقیدت نہ تھی بلکہ حالت یہ تھی کہ نماز تک کے بھی پابند نہ تھے جس زمانہ میں آپ حضرت ا کے پاس پڑھتے تھے اسی زمانہ میں آپ کو ایک حسین و خوشرو جوان سے عشق ہو گیا تھا اور بہت باہنجاریہ

کہ درمیاں سبق ہیں بھی آپ کو بے چینی رہتی تھی کہ کس سبق ختم ہوا اور کس میں کوچہ محبوب میں جا کر اس کے نظارے سے آنکھیں ٹھنڈی کر دیں۔

ایک دن حضرت نے آپ سے فرمایا کہ تم نماز پڑھا کرو اور شرعی محرمات سے بچو کیونکہ معاصی کے ارتکاب سے علم ظاہر میں بھی سبب برکتی ہوتی ہے انہوں نے عرض کیا کہ میں قسم کی نصیحتیں تو میں نے بہت سے لوگوں سے سنی ہیں حضرت اگر کوئی خاص توجہ فرمائیں تو شاید میری حاسنت کچھ سدھ سکے حضرت نے غور سے تامل کے بعد فرمایا اچھا کل اسی ارادہ سے میرے پاس آؤ۔ اور دیکھو خدا کیا کرتا ہے، انفاً اٹھلے دن ان کا محبوب نوحہ ان کے گھر آگیا، ان کا دل نہ چاہا کہ ہم نشینی محبوب ترک کر کے حضرت کی خدمت میں حاضر ہوں۔ دو عین دن کے بعد جب حاضر ہوئے تو حضرت نے فرمایا کہ تم نے خدمت وعدہ کیا اچھا سہیں کیا،

خیر اس وقت کا آنا بھی مبارک ہے جاؤ وضو کر کے دو رکعت نماز ادا کرو اور میرے پاس آؤ اسیوں نے ارشاد کی نصیحت اس کے بعد ان کو خلوت میں رہنے لگے اور ذکر قلب کی تعلیم دی اور توجہ فرمائی اس توجہ کا پڑنا تھا کہ فوراً کایا چلت گئی مست و بے خود ہو گئے اور اسی عالم بے خودی میں زمین پر گر پڑے دوسروں نے اٹھا کر آپ کو مکان تک پہنچایا ایک دن کے بعد اتفاقاً ہوا اس دن کے بعد سے تعلقات دنیا سے دی سر ہو گیا اور اپنے آپ کو اپنے سے دور اور عالم غیب سے نزدیک دیکھنے لگے۔

نخستین ہاد کا داندہ و جام کووند ز چشم مست ساقی و ام کووند اعوانی،

اس کے بعد مدتوں تک آستانہ عالیہ پر رہے اور فیوض و برکات سے بہرہ مند ہوتے رہے یہاں تک کہ حضرت کو ان پر کامل اعتقاد ہو گیا، اور تعلیم طریقت کی اجازت مرحمت فرمائی بعد حصول اجازت آپ اپنے وطن مالدین سہارن پور نثریندے آئے اور طالبان معرفت کی اصلاح و تربیت میں مشغول ہو گئے کچھ

مرصہ بعد حضرت تھے آپ کو اگرہ جانے کا حکم دیا، یہ شہر دارالسلطنت ہونے کی حیثیت سے خاص مرکزیت رکھتے تھے لیکن ابھی تک اس سلسلہ کے خلفاء سے خالی تھا۔

حضرت نے ان کو تاکید فرمادی تھی اگرہ میں پوری انتقامت کے ساتھ رہنا اور ہمارے حکم کے بغیر وہاں سے نہ جانا یہ وہاں پہونچنے حق تھا اٹے نے مضبوطی عامہ عطا فرمائی، امراء و غریبہ فرض ہر طبقہ اور درجے کے لوگ آپ کے فیوض و برکات سے مستفیج ہوئے لیکن آپ سے ایک مغزش یہ ہو گئی کہ حضرت مرشد کے اذن کے بغیر آپ وہاں سے اپنے وطن چلے آئے یہ چیز حضرت کو سخت ناگوار گزری جب آپ کو اس نالائقی کا حال معلوم ہوا دوبارہ اگرہ کا قصد کیا اور حضرت کو اس ارادہ سے اطلاع دی حضرت نے فرمایا کہ وہاں کا صحیح وقت وہی تھا اب اگر تم جانے ہو تو تم خانو، تمہیں اختیار ہے شیخ بجا است، اضطراب اس امید میں کہ یہ حضرت کی نالائقی دور ہو جائے دوبارہ اگرہ چلے گئے اس دفعہ بھی شروع شروع میں غلو خدا کو بہت فیض پہونچا لیکن سوء اتفاق کہ ایک دن وہاں کی چھوٹی کے چند اجداد فوجیوں کی ایک جماعت آپ کے پاس آئی اب تھے ان کی ذہانت و صلاحیت کا لحاظ کیے بغیر ان کو سختی کے ساتھ بعض منکرات پر تہیہ و تیجیت فرمائی جس کی وجہ سے ان میں بعض بد طبیعت آپ کے دشمن ہو گئے، اس کے علاوہ عام طور پر آپ پر عداوت و انگشتاقت و لوگوں کے سامنے بیان کیے جو منکرین و معاندین کے کانوں میں پہونچ کر اسباب بن گئے چنانچہ اہل عناد سے اپنی رنگہا تیر لیا اور صاحب آرزوؤں سے کام لے کر ایک زبردست فتنہ آپ کے خلاف برپا کر دیا اس فتنہ کا اثر حضرت پر بھی ہوا اور ایسی ابتداء کی انتہا یہ ہوئی کہ سلطان وقت (جہانگیر) نے جو اس وقت ملک مالک سے کوئی اس دن مامیت نہ رکھتا تھا، حضرت کو طلب کر کے یہ دعائی و رشیدیہ میں مجبور کر دیا اگرچہ بعد کو بادشاہ اپنے اس فعل پر نادم و پشیمان ہوا، اس نے دعائی بھی پڑائی اس زمانہ کے بعد شیخ بیچ ایدین اگرہ سے اپنے وطن سہارن پور و پس چلے

آئے اور وہیں پر گونہ گزیدیں ہو کر ذکر و مراقبہ اور راسخ و العت میں بسر کی بجائیں سال کی عمر میں قرآن شریف حفظ کیا اور تمام طالبان علوم دینی و فنی کے افادہ میں مشغول رہے

شیخ نور محمد فیضیؒ آپ علوم رسمید کی تحصیل کے بعد سلوک کی طرف متوجہ ہوئے ہندوستان کے بہت سے درویشوں کے پاس گئے کہیں تسکین روح کا سامان ہم نہ پہنچا آخر کار حضرت کی خدمت میں حاضر ہو کر بیعت سے منسوب ہوئے تھوڑے سی دنوں میں بہت سے مقامات طے کئے اور حیرت انگیز ترقی کی چٹانچھاس رکے میں حضرتؒ نے ایسے پیر بزرگوار حضرت خواجہ باقی بابتہ کو جو شرط لکھا ہے اس میں شیخ نور محمد کی ترقیات کا بھی مفصّل ذکر فرمایا ہے۔

آپ عرصہ تک حضرت کی خاتما میں رہے، درجات میں برابر ترقی ہوئی رہی تکیس کے بعد حضرت نے اجازت مرحمت فرما کر شہر پٹنہ روانہ فرمایا آپ حسب الامر وہاں پہونچے لیکن غلڑت پسندی کے غلبہ کی بنا پر اکثر آیات سے باہر رہتے تھے اور لوگوں سے اجتناب کرنے تھے جب حضرت کو اس کی اطلاع ہوئی تو ایک مکتوب تہنیت کے ذریعہ آپ کو اس عادت کے ترک کرنے کی تلقین فرمائی اور تحریر فرمایا۔

جس طرح انسان کو اللہ تعالیٰ کے اور مروتا ہی کی تعظیم لازم ہے اسی طرح خلق خدا کے حقوق کی رعایت اور ان کے ساتھ اچھے سلوک کرنا بھی ضروری ہے، ان دونوں میں سے کسی ایک پر کثرت کر کے دوسرے کو نظر انداز کر دینا مایوسیت ہے خلق خدا کی اذیتوں کا تحمل اور ان سے حسن معاشرت سلوک کے لوازمات میں سے ہے حقیق کے ضمن میں یہ شعر بھی تحریر فرمایا ہے

برکہ عاشق شد اگر چه باز بس عالم است ناز کی کے درست آید باری بایہ کشید
آپ نے حضرت کے ارشاد کی تعمیل کی اور شہر پٹنہ کے ایک طرف دریا کے کنارے

کے کنارے ایک جھونپڑا بنایا اور وہیں ایک جھول سی خام مسجد تیار کی اور مع اہل دیال

کے اسی جہر پڑے میں رہنے گئے، اکثر وقت مسجد ہی میں گذرتا تھا سارے کے علاوہ ارتداد و ہدایت اور افتادہ علوم و فنیہ کا مرکز بھی اسی مسجد کو بار رکھا تھا۔

شیخ حمید ننگانی آپ تھیں علوم دینی کے لیے لاہور تشریف لائے تھے بعد فرغت و من مآلوف جانے ہوئے اگرچہ میں بھی قیام کیا اور خواجہ عبدالرحمن صاحب مفتی کابل کے قریب قریب قریب ہوئے مفتی صاحب نے آپ کو علوم میں ماہر و متبحر پا کر آپ سے علم لیا کہ جب تک اگرچہ میں قیام رہے میرے ہی پاس رہیں اتنے قیام میں ایک در تصوف اور مشائخ تصوف کا ذکر آگیا تو مفتی صاحب کو یہ معلوم کر کے حیرت ہوئی کہ میں ناچید صوفیائے کرام کے عوام اور حضرت مجدد کے خصوصاً منکر ہیں اس صحبت کو دو ہی عین دن گذرے تھے کہ اتفاق سے حضرت مرحوم سے اگرچہ تشریف لائے اور مولانا حمید سے مفتی صاحب کے مکان ہی پر ملاقات ہو گئی، حضرت سے ان کی طرف توجہ فرمائی اور فرمایا لائے شیخ حمید رنجابو، مادہ ایک دو دفعہ خاص انداز سے ان پر نظر ڈالی اور راز مراقبہ میں مستغرق ہو گئے اس کے بعد یکایک وہاں سے اٹھ کھڑے ہوئے ہر چند عرض کیا گیا کہ حضرت تھوڑی دیر اور تشریف رکھیں ورنہ یہیں صاحب تہذیب فرمائیں، بقول نہیں فرمایا گیا، مفتی صاحب ہر چاہنے کے لیے دروازہ تک آئے۔

ان کا خیال تھا کہ مولانا حمید بہ اعتقادی کی وجہ سے جگہ سے صی نہ رہیں گے گا دیکھا گیا کہ پیچھے پیچھے آئے۔ مفتی صاحب خود دروازہ تک اگر واپس چلے گئے لیکن مولانا حمید بس حضرت کے پیچھے آئے اس وقت حضرت ان کی طرف بالکل متوجہ نہیں ہوئے یہاں تک کہ قیام گاہ پہنچ گئے مولانا حمید دروازہ پر گرہاں و جہر کھڑے رہے بعد ازاں حاضری کی اجازت دی گئی اور صحبت سے شرکت کرنے کے ساتھ تعلیم و تربیت و جد بہ مسندت سے دوازیہاں بقرہ مولانا حمید دو شیخ حمید، ہو گئے اور یہ کیفیت ہو گئی کہ ابی کتاہوں اور دوستوں کی بھی خبر نہ رہی۔

چند روز کے بعد حضرت آگرہ سے سرحد روانہ ہوئے قریب ہی پیداوہ پانچہرست کی خدمت میں پہنچے، شیخ حمید کا یہ واقعہ دیکھ کر مفتی صاحب خود بھی حضرت کے حلقہ بگوش ہو گئے مفتی صاحب کے ایک دولت مند دوست نے ہم جہا کہ آپ لوگ تو عالم و عاقل ہیں شیخ احمد میں کیا کرمت دیکھی جو ان کے مرید ہو گئے مفتی صاحب نے جواب دیا کہ ہم اہل علم کوئی کرامت اسی سے بہتر نہیں سمجھتے کہ شیخ عظیم با عمل اور قبیح سفت ہو، علم کے ساتھ ساتھ اتباع سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کا جذبہ و ہتمام جیسا حضرت شیخ سرہندیؒ میں دیکھ اپنے زمانہ میں کسی دوسری جگہ دیکھنا نہ سنا بس ہیں ہمارے نزدیک سب سے بڑی کرامت، اور حاصل ولایت ہے۔

شیخ حمید نے قریباً دو سال سستانہ عالیہ پردہ کرنازل سلوک طے کیے اور اصول عجیبہ و مفادات غریبہ سے نوازے گئے۔ اس کے بعد حضرت سے تقیم طریقت کی احادیث دے کر ان کو دھن روانہ فرمایا، احادیث نامہ ربدۃ القانت میں درج ہے برکات دیننا ہم بھی اس مبارک تحریر کو اس جگہ نقل کرتے ہیں

اَمَّا بَعْدُ فَاَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الْغَرٰوِیْ اِلٰی سَخْمَةِ اللّٰهِ اَمْلِكُ الْوَرَقَ
اَحْمَدُ بْنُ اِسْمٰعِیْلَ عِنْدَ اَرْحَدِ الْعَارُوقِیْنَ النَّفْسِیِّیْنَ سَخِمَ مَا اِنَّهٗ
سَخِمَ نَحْوَ سَخْمَةٍ وَّاسِعَةٍ اِنَّ اَرْحَدَ الْعَالِمِ وَنَصِیْبُیْ فَقَرِیْحَ
جَاوَمَ عَلُوْمِ الشَّرِیْعَةِ وَالطَّرِیْقَةِ اَسْمِیْحَ حَبِیْبًا اَبْتَكَا لِي وَفَقَدَ
اِنَّهُ سَخِمَ لَهَا یُجْتَنِّهِ وَنَزَّهَتْ لَهَا قَطْعَ مَنَارٍ اَسْأَلُ
وَعَرَحَ مَعْرِیْحَ اَنْجَدَتْهُ وَرَضِلَ اِحْدَاثَ رَیْحَةٍ لَوْ لَا یَكُنْ نَعْدُ
اَنْ حَصَلَ لَهَا اَنْ مَآجِ الْیَهَا یَحِیْ فِی اَسَدٍ اَبُو بَجْرَتٍ نَهْ یَتَعَبُّوْهُ
طَرِیْقَةِ الْمَثَلِ سَخِ اِنْفَسِیْمُ عَرَفَتْ اَنْ اَسْرَیْهِمْ
یَنْظُرُ بَیْنَ اَنْ سَخِرَ سِیْدِیْنَ وَنَعْرِیْدِیْنَ اَبُو خَلِیْفَیْنِ
نَعْدُ اَسْخِرَ رَا وَحَصُوْلُ الْاَدَبِ مِیْنِ اَبُو سَخَا نَهْ
وَالْمَسْأَلُ مِنْ اَللّٰهِ سَخِمَ نَهْ اَنْ یُعْصِبَهُ عَمَّا لَا

تَسْمُوْا وَتَحْفَظُوْهُ عَنَّا يٰۤيَحْيٰى ذٰلِكَ بِبَيِّنٰتٍ عَلٰى مَدِّ بَعْدِهِ سَبَّحْ بِهَا
الْمُرْسَلٰتُ عَلٰىكَ وَعَبْدُكَ الصّٰلِحُ وَالتَّسْلِيْمٰتُ

مشائخ طریقت کا طریقہ تھا کہ خلافت کے وقت خرفند بھی دیا جاتا تھا،
شیخ حمید نے عرض کیا کہ مجھ کو بجائے خرد کے حیرت کے پاؤں کا جوتا کافی رہے۔
حضرت نے ان کی درخواست کو بھی قبول فرمایا اور ایک پاؤں جوئی غلاست دے
دی شیخ نے اس کی کھنٹ مبارک، میں جو کچھ دوست پائی وہ بصرہ و کسریٰ کو کھساں
نصب ہوئی ہے

اگر حاکم، ذہین کو برسدا آید مہتر چند بن آفترا آید
بجہ تکہ آپ کا وطن صوبہ بنگال میں تھا اس لیے جو جہ بعد مسافت دو روہ آسان
مجددی پر حاضری کا موقع نہ مل سکا اس فوج کی غنوں سے آپ ہی سے مجد دی پرش
ور کا سکے کے حرا نے حاصل کیے اور طالبین حق سے آپ ہی کی رہنمائی میں معرفت
و یقین کی شاہراہ پر جس کمرزں مقصود کا پتہ لگایا، مشکل کوٹ ضلع بردوس میں
آپ کا خزانہ مبارک ہے۔

دربگانہ چھوڑ کر یہ کہ مولانا حمداؤ
ذہب پر پش پاک کہ چوں حاکم شاکر
ہر مشکل کوٹ، ونگر کہ گزار ہم برد
بے کس گنج رہ نہماں نیا بد جزا
شیخ منزل آپ حضرت شمس کے قدم اور مقبول تربیں مردوں میں سے
ہیں سند و حشر میں اکثر حضرت کے ساتھ رہتے جس اخلاق و مکارم و صاف
میں بیگانہ اور نکسار و ہشام میں منظر دستے حضرت کی تربیت سے ان کو جو
کلمات حاصل ہوئے ان کا تذکرہ حضرت نے اپنے بعض ن مکاتب میں کیا ہے
جو آپ سے بیرون خدمت میں روانہ کیے ہیں سو یا سال بعض صحت سے
مستفیض ہونے کے بعد تعلیم طریقت کے مجاز ہوئے آپ کی رحمت مرتبہ کا انا چھتر

کے اس مکتوب سے بھی پوتا ہے جو ایک مختص کے نام بھیجا گیا ہے اور جس میں تحریر فرمایا گیا ہے
 صحبت میاں منزل شمار انجمن است۔ د۔ میاں منزل کی صحبت کو عنایت بھلا اس قسم کے
 مثال ایسے عزیز الوجود اسرار میں کبریت الاحمر۔ لوگ کمریت احمد ہے، انہی وہ نادار و نادار پاباں۔
 آپ نے شہادت میں اپنے مرشد کی حیات ہی میں سفر آخرت اختیار کیا۔
 حضرت کو آپ کی وفات کا بہت حدود ہوا اور ان کی روح کو دھائے مغفرت و ایصال
 ثواب سے شاد کام فرمایا۔

شیخ طاہر بدیشی آپ شروع میں فوج میں ملازم تھے ایک دفعہ فوج کسی قلعہ
 کو فتح کرنے کے لیے لٹی آپ بھی اس میں موجود تھے اثنائے سفر میں ایک رات آپ پیغمبر
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی دیارست منامی سے مشرف ہوئے اور دیکھا کہ حضرت صدیق اکبر
 و دیگر اہل بیت و اصحاب رضی اللہ عنہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہیں اور
 آپ شیخ سے مخاطب ہو کر فرماتے ہیں کہ اس سفر کے حکم ہونے کے بعد تو ان لوگوں (جو اس
 سے الگ ہو چکا اور حضور و پیغمبر کی زندگی اختیار کرے اس عام خواب میں آپ نے دیکھا کہ حضرت
 صدیق اکبر نے آنحضرت کے ایما سے اس کو خرقرہ پہنایا، جب اس مبارک خواب
 سے بیدار ہوئے تو ارشاد نبوی کی تعمیل کے لیے اپنے آپ کو بیقرار پایا۔
 چنانچہ بعد مراجعت فوج اثنائے راہ ہی میں ایک مقام پر اپنی سوار کی سے
 اتر پڑے اور اسے غائب ہوئے کہ ساتھیوں نے ہر چند تلاش کیا مگر نہ ملے،
 وہاں سے غائب ہو کر آپ ایک دیہقان سے ملے اور اس سے اپنے لباس
 کے عوض میں ایک ٹاٹ لے کر پہنایا اور اطراف و جوانب کے مشائخ کی صحبتوں سے
 فیض بابت ہوتے رہے چونکہ آپ نے اپنے گھر والوں کو اپنے متعلق کوئی اطلاع نہیں دی
 تھی، یہی کو خبر نہ تھی کہ آپ کس حال میں ہیں اس لیے آپ نے مناسب سمجھا کہ ایک بار
 گھر ہو آئیں اور متعلقین کو صورت حال کی اطلاع دیں تاکہ ان کو خوشی و سرور ہو چنانچہ آپ
 گھر آئے اور اپنے عزائم کا حاف اظہار کر دیا۔ یوں سے بھی کہہ دیا کہ میں فخری نہ کی
 اختیار کرنے کا فیصلہ کر چکا ہوں، میں نہیں چاہتا کہ تمہیں کوئی تکلیف پہنچے، میں

اس کے لیے بالکل تیار ہوں کہ تم خود سے آزادی حاصل کر لو نیک غیبت یوسی نے
 عرض کیا کہ میں ہمیشہ کے لیے اپنی زندگی آپ سے وابستہ کر چکی ہوں جو زندگی کا طریقہ
 آپ کو پسند ہے وہی مجھے پسند ہے چنانچہ وہ بالکل سب سے سوسامانی کی حالت میں شوہر کے ساتھ
 ہو گئے۔

اس کے بعد آپ مرشد کمال کی تلاطم میں گھومتے رہے ایک بار شیخ دقت کی خدمت
 میں پہنچے انہوں نے فرمایا کہ تم تعشبد می معلوم ہوتے ہو اور وہی دور جو رکھ صرف
 اشارہ کیا۔

چنانچہ آپ سندوستان کے لیے چل پڑے ہوئے اس زمانہ میں حضرت خواجہ باقی
 باللہ کا عام شہر تھا اس لیے وہاں کا قصد کریں لیکن سوہ اتفاق کہ ان کے وہاں پہنچنے
 کے چند دن پہلے حضرت خواجہ صاحب دہرا ل فرما چکے تھے راہی توفیق نے آپ
 کو حضرت خواجہ کے جانشین حقیقی (حضرت مجدد) کی خدمت میں پہنچا دیا چنانچہ
 آپ حضرت سے بیعت ہوئے اور کافی عرصہ کا ساتھ ساتھ سر بند میں قیام کر کے بعض
 دیر کاٹ حاصل کیے، آپ کے خصال نفس غلطی میں سے یہ ہے کہ ایک مدت تک غلویت و
 جلوت میں حضور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی لڑائی و مشاہدہ سے متصرف ہوتے ہیں
 گویا کہ آپ کو ایک گوند حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا درجہ حاصل تھا۔ مولانا ظاہر گچھوڑی کہ ترک اور زادہ
 مزاج بزرگ تھے اس لیے اپنے احوال و کمالات کو اس انداز میں بیان فرماتے
 تھے کہ حضرت کے ہونٹوں پر بے اختیار ہنس کر آجاتی تھی۔ کبھی دہسنا ہوتا تھا
 کہ حضرت معارف بیان فرما رہے ہیں اور یہ ان کو سن کر آتے اور بے کھمبے
 جاتے ہیں اور سر ہلاتے جاتے ہیں حضرت خود شش طبعی کے طوہ پر فرمایا کرتے تھے
 کہ یہاں معلوم ہوتا ہے کہ گویا یہ امر اور معارف مولانا ظاہر پر وارد ہوئے ہیں۔ اور
 میں ان کا ترجمان ہوں۔

حضرت نے ان کو تعلیم طریقت کی اجازت دینے کے بعد جو پورہ روانہ کیا وہاں
 پہنچ کر سب نے خدا معلوم کی احوال کے تحت گفتگو و نشست و برخاست میں ایسا طریقہ

اختیار کیا جس کی وجہ سے لوگوں کی جو حالت کم ہو گئی جس زمانے میں حضرت اجیر شریف تھے آپ نے ایک مکتوب حضرت کی خدمت میں تحریر کیا جس میں یہ بھی مرقوم تھا کہ طالع میری طرف بہت کم توجہ کرتے ہیں حضرت نے اس کو بڑھ کر فرمایا۔

بچہ مرد سے سادہ دل است ملک المظفر
یہ بچہ سید ہے دی ہیں یہ جو نہیں کہ اصل کام
احوال و فکر کا روم ایان و مآں خود است
احوال کی حفاظت اپنے کام کی نگہداشت ایسا
دوین ضمن ہر حق سبحانہ برساند و تعلیم
کی فکر اور انجام کا خیال کرنا ہے اس ضمن میں کسی
تربیت اور مامور گرداند حسب الامر خالصا
نور اللہ بدایاں پایہ پر راحت و تفریح پائے
انہذا ب و لہائے طلاب و ضحکہ و ملاحت
را آنجا راہ بنود اختیار باید نمود۔
وضع جس میں ملائیکہ ہر کو کچھ بھی داخل ہو
اضد نہ کرنی چاہیے۔

مولانا یوسف سمرقندیؒ آپ اولا حضرت خواجہ باقی باللہ

قدس سرہ کے مرید ہیں سے تھے۔ اور ان سے بہرہ وافر حاصل کیا تھا، ضیق اور بے تکلفانہ زندگی بسر کرنے والے بزرگ تھے، حضرت خواجہ کے وصال کے بعد سرہند آ گئے اور حضرت کے آستانہ پر رہنے لگے کچھ عرصے وہاں دہ گزیر کات نفوس مدویہ سے مستفیض ہوئے اور روحانی ترقی حاصل کی لیکن بقضائے اسی درمیاں سلوک ہی میں ایک اجل سے ہم آغوش ہو گئے بوقت نزاع حضرت ان کے سرہانے تشریف لائے آپ نے ہزار حسرت عرض کیا

حضرت! عجب دم واپسیں برسر راہ ہے

آب کوئی ایسی نظر نہ فرما دیجیے جس کی برکت سے مقصد اعلیٰ حاصل ہو جائے

دم اخیر ہے، حضرت، قدر انگاہ ہے، کچھ اس حریب مسافر کو زور و راہ ملے

حضرت ان کی طرف متوجہ ہوئے کچھ دیر کے بعد اپنا سراٹھایا اور فرمایا، ہاں

مورخ ابوسفیف کو کیا حال ہے؟ عرض کیا الحمد للہ وہ اب چیر کا طالب تھا وہ حضرت کی
توجہ سے آشکار ہو گئی اس کے بعد ترقی چکی ہے کہ جان بھی تسلیم ہو گئے
پھر پھر کہ بے قراری کو قرار آ ہی گیا

مولانا احمد برکی چچ آپ برک کے رہنے والے اور وہاں کے علماء میں
سے تھے مولانا کا ایک جموں دوست تاجر ہندوستان سے اپنے وطن واپس
آیا وہ ہندوستان میں حضرت سے بھی شرف ملاقات حاصل کر چکا تھا وراپ
کے مکاتیب کا کچھ حصہ بھی اپنے ہمراہ لیتا گیا تھا مولانا نے جب ان مکتوبات کا مطالعہ
کیا اور اس سے حضرت کے کمالات باطنی کا اندازہ لگایا تو جذبہ دل سے سر ہند
چلے پر آمادہ کیا وہاں پہنچ کر حضرت کی عنایات سے سرفراز ہوئے اور اصلاح
و آداب کے ساتھ شیخ کی خدمت میں رسد ریاضت خداوندی اور حضرت
کی برکت سے یکس ہی ہفتہ میں درجہ کمال و اکمال پر پہنچ گئے اور تعلیم طریقت
میں بھارت ہو کر وطن جانے کی اجازت حاصل کی وطن پہنچ کر حسب الحکم کار طریقت
میں مشغول ہوئے اپنے مریدوں کے احوال بذریعہ مکاتیب خدمت عالی
میں پہنچا کر جواب و خطاب سے سرفراز ہوتے رہتے تھے ایک مکتوب
میں حضرت نے آپ کو تحریر فرمایا۔

روز سے توجہ بجاں نہاں نہ وہ آمد نہ مرق
آن لو، مے بجانب شامی دوزخ و آلتھا
بشامی آرمہ معلوم شد کہ شمار آمد ران زمین
ساختہ نمود و مآت حدود را باہار
یوطہ داشتہ یذکر العتہ و انہ عتی و یوت
ایک دن تمہاری طرف توجہ کی دیکھا کہ اس طرف
کے آدمی تمہاری طرف دوڑتے ہیں اور تم سے
میں سے التماس دہیں کرتے ہیں معلوم ہوا کہ تم کو اس
علاقہ کا طلب سایا گیا ہے اور اس حد کے لوگوں کو
تم سے شعلہ کیا گیا ہے، خدا کا شکر ہے۔

حضرت نے ایک مکتوب مولانا شیخ برکت برکی کو لکھا جس میں بھی آپ کی تعریف
فرمائی ہے آپ نے شمس لدھیانہ میں وفات پائی حضرت نے دعا کیے منظر تبت آپ
کا رستہ کو شاوکیا، دیکھا گیا کہ جب بھی آپ کا ذکرہ عیس مبارک میں ہوتا تھا حضرت ان کی تعریف

فرماتے تھے اور لطف و عنایت کے ساتھ یاد فرمایا کرتے تھے نیز مولانا سے مروی ہے
کو بھی تحریر فرماتے تھے کہ مولانا کے لئے معرفت کی دعا کرو مولانا کا وجود فی زمانہ مسلمانوں
کے لیے آیات حق میں سے ایک آیت (مثالی) اور رحمتا نے خداوندی میں سے
ایک رحمت تھا۔

مولانا محمد صالح کو لاپی آپ حضرت کے قدیم الایام مریدین میں سے تھے
شکھر المزاج اور خاموش طبیعت تھے، اپنی روحانی سرگزشت اپنی ہی زبانی اس طرح بیان
فرماتے ہیں۔۔۔ میرے اندر جب طلب معرفت کا جذبہ پیدا ہوا میں اس زمانے کے
اکثر صالح کی (جو قریب قریب مقامات پر رہتے تھے) خدمت میں رہا لیکن کسی بھٹے کوئی
کیفیت حاصل نہیں ہوئی۔ جس اتفاق سے ایک مجدد کو اگرہ کی جامع مسجد میں حضرت کو
دیکھا دیکھتے ہی میرا دل حضرت کی طرف کھینچے لگا۔

اس دن کرم نمودہ از خوب رو جوانان۔۔۔ دیرینہ سال پہرہ پرورش بیک نگاہ
جامع مسجد سے حضرت کی قیام گاہ پر پہنچ کر تعظیم و ذکر کی درخواست کی وہ
قبول ہوئی۔ اس کے بعد ہمارا سال خدمت اخلاص میں رہا لیکن اپنی استعداد
کے باعث کوئی کامیابی محسوس نہیں کرتا تھا اپنے سر بہائوں کو دیکھتا تھا کہ وہ منازل
ترقی پر گامزن ہیں۔

یعنی اس بدھشی پر تجربی و گریاں رہتا تھا یہاں تک کہ رمضان کا مبارک مہینہ
اپنی مقدس ساعتیں لے کر آگیا، جب حضرت متکلف ہوئے تو اس اشکاف میں طسنت
و اختیاب کی خدمت میرے سر ہوئی ایک رات حضرت نے اپنے حشر کے ہاتھ کو دھویں میں اس
تمام حصوں کو پی لیا، اس کا پانی بہا تھا اور حالات کا وار د ہوا۔

مولانا جب حضرت کی توجہ سے درجہ کمال کو پہنچ گئے تو اجازت تعلیم سے منازعہ نہ
اور عامان معرفت کی باب جماعت کو آپ کا روحانی بیض پینپی، حضرت کو بہا آپ کی تعریف
فرمانے لگا ہے ایک دن حضرت نے آپ کے متعلق فرمایا۔

مولانا صالح از سر صفات و تجلیات صفائیہ۔۔۔ مولانا محمد صالح سے سر صفات و تجلیات صفائیہ

بہرہ تمام گرفتہ۔ سے پورا حصہ حاصل کر رہا ہے۔

آپ سے مخدوم زیدوں کی فرمائش پر ایک رسالہ لکھا گیا جس میں حضرت کے دن اور رات کے معمولات کو جمع کیا، اس میں لکھتے ہیں کہ حسب میں نے حضرت سے معمولات کے جمع کرنے کی اجازت طلب کی تو ارشاد فرمایا کہ پیروں کے قابل تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہی عمل ہے۔ کتب حدیث کی طرف رجوع کرو اور وہاں سے معمولات مسنونہ اخذ کرو اور عرض کیا گیا کہ حضرت کا عمل بھی وہی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی سنت کے مطابق ہے اس پر یہ ارشاد فرمایا۔

جناں گفتند: ایک نیک ملاحظہ نمایند
کہ یہ موافق سنت باشد قوسے وسطی
آکر او میں آرید ہرچہ نہ چنانست
موقوف وارید۔
چنانچہ کہیں اس بات کا بھی طرح ہی ظ
رکھا کہ میرا جو قول و فعل موافق سنت
ہو اس پر عمل کرو اور عجب ایسا نہ ہو اس کو موقوف
دکھ۔

۱۳۸۔ شیخہ میں مولانا کا وصال ہوا۔

مولانا محمد صدیق کشمیری آپ کسٹم (علاقہ بدیشاں) کے رہنے والے ہیں، یام جوانی میں ہندوستان تشریف لائے چونکہ شعر و شاعری میں دستگاہ رکھے تھے اس لیے محب الفقراء و الشعراء عبدالمعین خاں خانات کی صحبت اختیار کی اسی عرصہ میں حضرت خواجہ باقی باللہ قدس سرہ اعزیز سے بیعت ہو کر سلسلہ نقشبندیہ میں منسلک ہو گئے۔ لیکن جو جس جوانی کے ساتھ ساتھ شعر گوئی کے مستطیلہ نے آپ کو حضرت خواجہ کی زندگی میں ترقی روحانی کا موقع سبب دیا۔ حضرت خواجہ کے وصال کے بعد آپ حضرت کی خدمت میں آئے۔ اور کامیاب ہو گئے، خود حضرت ایک مکتوب مبارک میں مولانا محمد صالح کو لابی کو آپ کے ترقی یافتہ احوال کی اطلاع دیکھ ہوئے اتمام فرماتے ہیں۔

مولانا محمد صدیق دیریں ایام بنائیت اللہ
مولانا محمد صدیق ان دونوں اللہ سبحانہ کی عنایت

بحالہ بولا یہ خاصہ مشرف گشتند عہد ولایت خاصہ سے مشرف ہو گئے باشند جس کو چاہتا ہے اپنی جماعت کے لیے حاصل کر سکتا ہے

مولانا مستند سحر میں اپنے متعلقین کی ایک جماعت کے ساتھ زیارت شریفین سے مشرف ہوئے واپسی میں دہلی آئے۔ اس سفر میں چونکہ واسطگان کثیر تھے اور میں تھے اور زادراہ محفوظ تھا اس لیے فقر و فاقہ کی بڑی بڑی مشقتیں جھیلیں۔ آپ سی نے متبادر معاد کو حضرت کی بیاہن خاص سے نقل فرما کر جمع کیا ہے۔ مکتوبات تریف آپ کے نام بھی کثیر تعداد میں ہیں آپ کو حضرت سے بہت کچھ اخلاص و عشق تھا جس نے اس نے میں آپ جہاز میں تھے حضرت نے مولانا محمد ہاشم گنگوئی سے فرمایا کہ اس وقت میں بعض قدیم مریدین کے احوال کی طرف متوجہ تھا۔ مولانا محمد صدیق نظر کسفی ہیں کاں حرمت و اخلاص کے ساتھ ہماری طرف متوجہ معلوم ہوئے۔ آپ کو حضرت کے علوم و معارف سے کافی مناسبت تھی۔ آپ نے ثنوی مولانا رومی کے وزن پر ایک غنوی لکھی ہے جس میں ماہجین کے مشینہ گر کی حکایت نظم کی ہے اور وہ حق و یقین کی بہترین تفسیر ہے۔ ایک دوسری غنوی یونان خسرو شیرازی لکھی ہے۔

شیخ عبدالحی | آپ بھلا و شاد ماں (ملاقہ صفہاں) کے باشندے مسکین بطبع اور خوشی پسند بزرگ تھے، ساٹھ سال تک آستان مجددی پر دربار تھے موضع سے دامن مرد کو جبر اور توجہ مرشد کی برکت سے ترقیات سے ہم آغوش ہوئے۔ بہت سے اسرار و معارف کو زبان فیض ترجمان سے سنا حق ملکہ ان احوال سے بھی کچھ دافر حصہ مبداء فیض سے پایا تھا جن کی ترجمانی حضرت نے مکتوبات کی صورت میں فرمائی ہے۔

حضرت مخدوم زادہ خواجہ محمد معصوم نقشبندی کی فرمائش پر مکتوبات کا دفتر دہلی آپ ہی سے جمع فرمایا ہے حضرت کے بہت سے مکتوبات آپ کے نام بھی ہیں۔ حضرت نے آپ کو تعلیم طریقت کی اجازت دے کر شہر پٹنہ روانہ فرمایا شہر کے ان سے شیخ نور محمد ذہن کا

دکریہ چاچکا ہے، طالبان حق کے افاضہ میں مشغول تھے اور شہر کے درمیان میں شیخ
عبدالحمید نقشبات طریقت کی پیروی میں بکھرا رہے تھے حضرت ایک مجلس کو تحریر فرماتے ہوئے
ارتقا فرماتے ہیں۔

وجود این دو عزیز یعنی مولانا شمس مذکور و
شیخ نور محمد اور آسید یک شہر حجون قبران
مولانا عبدالحمید اور شیخ نور محمد کے وجود ایک
شہر دہلی میں ہیں قیران السعدین کی سند
السعدین است۔

حضرت نے برہ راستہ شیخ نور محمد کو ایک مکتوب طے میں بھیجا اور اس میں شیخ
عبدالحمید کے مقام و حال کی اطلاع دی اور فرمایا ہے۔

شیخ عبدالحمید ہم شہری تھا است و بجا رہا
آمد است لعمدہ علوم و معارف سنیہ
است و چیز بائے ضروریہ این راہ نور و روشن
است و طاقت ادبیات و در افتادہ
مستقیم است کہ نو آمدہ است و چیز
ہائے نو آور و وہ است اعظم
شیخ عبدالحمید تمہارے ہم شہری ہیں اور مجھے
پڑوس میں آئے ہیں یہ علوم و معارف کی
کتاب ناظمی "ہیں اور راہ سلوک کی
ضروری چیزیں ان کو سیکھائی گئی ہیں ان
کی طاقت و در افتادہ غلجیان کے لیے
مستقیم ہے کیونکہ یہ نئے نئے آئے ہیں
اور تازہ معارف لائے ہیں۔ الخ

سے شہید ہیں وفات پائی۔

مولانا محمد القاسم الطالقانیؒ آپ حضرت کے قدیم خادم ہیں قائم الدین
وصائم اندیش اسکوٹ والہ تھے۔ بزرگات نقشبند کی بعض خصوصیات آپ کی
پیشانی سے ظاہر ہوتی تھیں، جوش سیرت کے ساتھ ساتھ خوبصورت بھی تھے صاحب نبتہ الفاظ
تحریر فرماتے ہیں کہ مولانا ایک دن مجھ سے فرمائے گئے کہ میں اپنی خوبصورتی اور اس دائرہ
کا بہت شکر گزار ہوں کہ جب کبھی بازار وغیرہ سے گزرتا ہوں تو مجھ کو دیکھ کر لوگ رونا
سہ تذکرۃ العابدین ص ۱۳۷ آپ کے بعد آپ کے ایک اور ہم نام (محمد) صاحب کتابت و فراہم
حضرت کی خدمت میں آئے، اس پینے والی ذکر کو جدید اور آپ کو قدیم کہتے ہیں ۱۱

صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھتے گئے ہیں۔

آپ نے فقر و فاقہ کی حالت میں بیعتِ احرام و روضہ نبویؐ میں اصول و اسلام کی زیارت کے لیے عبادت گاہ اختیار کیا اور اسی روح کو جذب و کیف اور ذلت و انبساط کی

دعوت دی۔
مولانا قاسم علی آپ بھی حضرت خواجہ صاحبؒ کے اہل اصحاب میں سے

ہیں جن کی تربیت حضرت کے حوالہ ہوئی تھی، آپ خانقاہ مجددی میں رہ کر دریاۓ معرفت سے غور و مقصود حاصل کرتے رہے، خود حضرت خواجہ صاحبؒ کو آپ کی روحانی ترقیات کی اطلاع ایک مکتوب کے ذریعہ کی ہے اور مزید ترقی کی مید ظاہر فرمائی ہے، اس سے زیادہ حالات دریافت

ہیں جو اسکے
شیخ حسن برکی آپ مولانا احمد برکیؒ کے تلامذہ ہیں سے تھے۔ حضرت کی بارگاہ میں پہنچ کر ذکر و مراقبہ سے مشرف ہوئے اور عنایاتِ خاصہ سے بہرہ وافر حاصل کر کے وطنِ مالوم واپس ہو گئے، یہاں مولانا احمدؒ کی صحبت میں رہتے گئے، حضرتؒ نے مولانا احمدؒ کے نام ایک مکتوب لکھا اور اس میں تحریر فرمایا۔

شیخ حسن از درکانِ دولت شما است اگر
فرض شمارا میل سفرے شود نائبِ نائب
شیخ حسن اوست اغ
شیخ حسن تمہارے رکن اور مجدد و معاون ہیں تم کو بالحق اگر کسی سفر پر جانا ہو تو یہ تمہارے صحیح قائم مقام ہیں۔

اتفاق ایسا ہوا کہ مکتوب پہنچنے کے قہور سے ہی دلول بدد مولانا احمد نے سفر آخرت اختیار فرمایا جب یہ خبر حضرت کو پہنچی تو آپ نے مولانا کے مریدوں کو یہ ہدایت تحریر فرمائی۔ مرحوم کے طور و طریقہ کا خیال رکھا جائے اور ذکر و حلقہ کی مشہوریت میں کوئی کمی نہ آنے پائے میں نے اس سے پہلے برہیل اتفاق لکھا تھا کہ اگر مولانا کوئی سفر اختیار کریں تو شیخ حسنؒ کے قائم مقام ہیں، قضا وادہ سفر سفر آخرت ہو گیا۔ اب مکرر توجہ دلاتا ہوں کہ شیخ حسن کی

متابعین مولانا (احمد) کے کسی مرید پر گراں نہ ہو۔۔۔ (برہنہ) اطاعت لازمی ہے، ایسے
 بھی شیخ حسن کا طریقہ مولانا راہد کے طریقے سے بہت کچھ متاثریت رکھتا ہے، مولانا
 (احمد) نے آخر میں چونہ بہت اس طرف سے حاصل کی تھی۔ شیخ حسن اس نسبت میں
 شریک ہیں مولانا کے دوسرے مرید ہیں کہ ہر چند کہ وہ صاحب کشف و شہود ہوں،
 اس نسبت سے بہت کم حقہ ملا ہے۔۔۔ آخر کار مولانا احمد کے مریدوں
 کی سرحد شیخ حسن کے لیے تجویز ہو گئی اور آپ افادہ و افاضہ میں مشغول ہوئے
 آپ سیدہ اپنے شیخ (حضرت مجدد) اور اپنے استاد (مولانا احمد) کا شیوہ اختیار کیا
 اور مراقبہ، جاہدہ اور رفع یدعت میں مضبوطی سے کام لیا، اور کامیاب و فلاح
 یاب ہوئے حضرت کے پاس آپ کے پوچھوٹے تھے اتنے سے آپ کے حالات
 کا پتہ چلتا ہے۔۔۔ ایک عربیہ میں بعض اصطلاحات صوفیہ پر کچھ
 احکامات دار و مکے تھے، اور آخر میں لکھا تھا کہ وہ معارف ہداس نے بضاعت
 کو نیکیں دیتے ہیں مطارف شریعیہ ہیں، اور شریعت کا ہر حکم ایک ایسے دروازے کی حیثیت
 رکھتا ہے، جیسا کہ ہر کردہ شہر مقصود تک پہنچ سکتے ہیں۔۔۔ حضرت کو اس کتاب کے
 اس حصہ پر جس میں اصطلاحات صوفیہ پر اعتراضات تھے سنت ناگواری ہوئی اور اس کے
 خواہد میں تحریر فرمادیا کہ "جنہ دار ہے کبھی سے اس کے باتیں آئندہ نہ کرنا اور غیرت خداوندی
 سے ڈر کر رہنا سنا ید تم کو نقل و جعلی صوفیوں نے "پراگھنہ" کو دیا ہوگا۔۔۔ گورنگ
 کا فیس بھی نوہ گھن چاہیے۔۔۔ مدعیان طریقت کی بدعات پر کٹے جینی کر دو تو
 اس کی گہرائی ہے اور وہ بالکل ٹھیک ہے، لیکن جو چیزیں صوفیاء میں مغربہ اور جوری
 ہیں ان پر کلام کرنا سبب نامتناہی ہے۔۔۔
 آخر میں معارف شریعیہ کے متعلق جو کچھ لکھا تھا، اس کو مطالعہ فرما کر حضرت خوش ہوئے
 اور اس کے متعلق اسی مکتوب میں یہ تحریر فرمادیا۔

بن نہ بر نہا سیر اصل است و سیرا علی
 دایم داری یکن مطالعہ ایہ معرفت خطوط
 یہ چیز اصل اور مال ہے اس معرفت کے سبب
 کی، تمہارے بہت مسرور کیا ہو کہ وہ کتاب لائی

ساخت و اخلاست اول مکتوب راز اہل حصہ کی نامناسب تحریر کے اثر کو زائل کر دینا
گردیندہ تھی سبحانہ زین مادہ مقصود در سائید حق تعالیٰ اسکا راستے سے مقصود و یک پہنچائے
مولانا شیخ عبدالہادی فاروقی بدایونی آپ بدایوں کے فاروقی النسب
بزرگ تھے بعض کتب میں آپ کا اسم مبارک شیخ عبدالہادی مکتوب
لکھا ہوا ملا۔

آپ بھی حضرت خواجہ صاحب کے اہل مریدین میں سے ہیں جن کی تربیت
باطنی حضرت سے متعلق ہوئی تھی، آپ نے بھی حضرت کی خدمت کر کے نظر عنایت
عالیہ سے بہرہ وافر حاصل کیا، انکسار و انقلا آپ کا طرہ امتیاز تھا حضرت نے جو
مکاتیب اپنے پیروں کو اور کو قرار فرمائے ہیں ان میں بھلہ دیگر مستشرقین کی ترقیات
کے آپ کی ترقی کا ذکر بھی فرمایا ہے..... مدت تک خدمت بابر کے مستفیض
ہونے اور ترقیات و کمالات کی دولت سے مالا مال ہونے کے بعد آپ تعلیم طریقت
کا اجازت سے ممتاز و مشرف ہوئے آپ کا مزار شریف مدینہ منورہ بدایوں
میں ہے تذکرہ اہل اصحاب کے مصنف نے بدایوں کے شہداء و اولیاء کے بہت
کچھ حالات ہم پہنچائے ہیں لیکن ان کے حالات کو اجمالی طریقہ سے لکھا ہے حتیٰ
کہ تاریخ و فاسطہ بھی نہیں لکھی انھوں نے آپ کے مختصر تذکرہ کو ان الفاظ
پر ختم کیا ہے۔

مزار شریف آپ کا راقم کو معلوم نہیں کہ ہادیوں میں کسی مقام پر مدفون ہیں۔ لیکن
میاں اکرام اللہ مختصر ہادیوں روضہ صفائے لکھتے ہیں کہ قبر شریف بدایوں میں شاہ
شرقی ہے۔ (سیرۃ اہل اصحاب ص ۱۱۱)

شہ ہادیوں کے شیوخ فاروقی و وفوقی میں منقسم تھے ایک مکتب کسنام ہے اور دوسرا بنی کے نام سے
موسوم تھا شیخ عبدالہادی فرقہ اول سے تعلق رکھتے تھے تذکرہ اہل اصحاب ص ۱۱۱ مؤلفہ مولوی شیخ غنی الدینی
صاحب مکتبہ فاروقی بدایوں نے ہادیوں کے شہداء و اولیاء کے شہداء بدایوں ص ۱۱۱ مؤلفہ مولوی غلام غفور
بدایوں کے مطالعہ سے معلوم ہوا کہ تاریخ وصال شیعہ ان المعظم شیعہ ہے اور مزار مبارک شہداء کے زیر میں ہے

شیخ یوسف برکیؒ | اولاً آپ کو ایک درویش کی صحبت میں رہنے کا اتفاق ہوا اور مشربؒ کو عید خیالی اختیار کیا ایک سات، عام دنیا میں آستان مجددی کی طرف ولایت ہوئی، چنانچہ ایک شخص کے ہاتھ پہنچے تمام حالات نگاہ حضرتؒ کی خدمت میں روانہ کیے حضرتؒ نے ایک مکتوب میں جواباً تحریر فرمایا کہ اس قسم کے احوال شروع شروع میں بند یوں پر ظاری ہو جایا کرتے ہیں ان کا کچھ اختیار نہ کرو بلکہ ان کو دور کرنے کی کوشش کرو اس مکتوب میں وصل کی حقیقت اور دیگر حقائق بھی بیان فرمائے اور رحمت بند کی توفیق دی۔ اس کے بعد خودی تقدیر سے دوبار فیض آثار میں حاضری کا موقع ملا اور بیعت ہوئے کچھ عرصہ سر ہند رہنے کے بعد اجازت تعلیم پا کر جالندھر میں سکونت اختیار فرمائی، تھوڑے عرصے کے وقفے سے سر ہند تشریف لائے رہتے تھے۔ اور جدائی کے رہنے میں زبان قلم سے عرض احوال کرتے رہتے اور جو اباست سے سرفراز ہوتے رہتے تھے ایک وعدہ حضرتؒ کی خدمت میں حسب دستور پہنچے وداع کے وقت دیکھا گیا کہ زار و قطار رو رہے ہیں اور زبان حال سے تبغیر قبیل مولیٰ کا یہ شعر پڑھ رہے ہیں۔

ازد دوست چه گویم بچه عشوائ رفتم
بمرد شوق آمدہ بودم ہرگز گریاں فتم

حضرتؒ نے ایک مکتوب میں آپ کو مستعد اور صلاحی الاعتقاد و تحریر فرمایا ہے۔

سید حبیب اللہ ہاتھوریؒ | آپ علوم دینیہ میں دستگاہ کمال رکھتے تھے، آغاز سلوک میں قدوة المشائخ شیخ محمد بن فضل برہانپوری قدس سرہ کی خدمت کی اور ایک مدت وہاں رہ کر اجازت و خلافت حاصل کی اس کے بعد برہانپوری میں میر محمد نعمان کی خدمت میں پہنچے اور ان سے سلسلہ نقشبندیہ کا طریقہ ذکر سیکھا، چونکہ میر صاحب کی مجلس میں ہمیشہ حضرتؒ کی تفریف و توصیف ہوتی تھی اور کلامات شریفہ کا مرکز ہوتا تھا اس لیے آپ کو حضرتؒ کی خدمت و رویت کا شوق غالب ہوا چنانچہ ہنگامہ مجددی پہنچے اور وہاں مدتی خورشید چینی فیوض کرتے رہے بالآخر حضرتؒ نے خلافت سے معزز ہوا کرانچہ روئے

فرمایا حضرت نے ان کے متعلق ایک مکتوب میں جو میر صاحب مذکور کے نام ہے یہ کلمات
طبیعیات تحریر فرمائے ہیں۔

سید محب اللہ ریسایا ماسوئی اور بعض درجات فنا
پڑھ چکے تھے میں اور ہم نے ان کو اجازت دے
کر مائیک چور روانہ کر دیا ہے۔

مانچو رکھو عرصہ دہنے کے بعد آپ نے اسے اہل وطن کی شکایت لکھی کہ وہ اذیت
پہنچاتے ہیں حضرت نے ایک بار جواب میں صبر و تحمل کی تلقین فرمائی اور یہ شعر میں تحریر
فرمایا ہے

برکہ عاشق شد اگر پنازین عالم است ندر کی کد راست آید باری بید کشید
لیکن بب آپ نے مانچو سے متعلق ہونے کے لیے منت و سماجت کے ساتھ
اجازت چاہی تو حضرت نے تحریر فرمایا کہ آج کی رات ہم نے عالم کشف میں
دیکھا کہ تمہارا سامان مانچو سے ہے کہ وہ مشکل کیا گیا ہے اب تم اہل آباد میں کوئی یکسوئی
کی جگہ اختیار کرو اور اپنے اوقات ذکر اہل جل سلطانہ میں بسر کرو کچھ طریقہ ذکر کے
متعلق تحریر فرما کر آخر میں یہ نصیحت فرمائی۔

تاوانید راہ تقلید را از دست ندرید کہ تقلید
شیخ طریقت ثمرات دار و دور خلعت طریق او
خلع را است

حاجی مضر افغان آپ حضرت کے مخصوص مرید و خلیفہ مجاہد تھے کثیر التعداد و خلوق
نے آپ سے فیض مریدی حاصل کیا آپ اکثر ہمیں گریہ و زاری میں کاشتے تھے اور میر تقی
میر کے اس شعر کے مصداق تھے۔

ایک ہو کہ سی و دل میں مٹنی چاک جو ساطع میں ہوتا ہے
آپ کے اوقات اذکار و نوافل اور اشغال سے معمور تھے اگرچہ ہند کے قریب ایک موضع
میں سکونت اختیار کر لی تھی اور تھوڑے تھوڑے عرصہ کے بعد ہر چند آتے جاتے رہتے

تھے۔ آپ کے مرتبے کا اندازہ اس بات سے ہو سکتا ہے کہ حضرت نے ایک دفعہ اپنے بعض مریدین سے فرمایا کہ ”میں نے ایک دن ایلیس لیس کو دیکھا اور اس سے دریافت کیا کہ میرے مریدین میں سے وہ کون کون ہے جس کی تیری دسترس کمتر ہے ایلیس نے کہا حاجی مختار

آپ نے حضرت سے ایک سال بعد غالباً ۱۰۰۰ھ میں دنیا کو خیر باد کہا۔

شیخ احمد دیوبندیؒ آپ دیوبند ضلع بہار پور کے رہنے والے تھے شروع شروع میں حضرت حلقہ درس میں بھی ایک مدت تک رہ کر شرف تلمذ حاصل کر چکے تھے۔

اس کے بعد بہار پور چلے گئے اور وہاں پر شیخ محمد بن فضل اللہ قدس سرہ العزیز سے بیعت ہوئے اور مدت تک اسی کی خدمت میں رہ کر خلافت حاصل کی اور آگے آئے حضرت اس وقت آگرہ میں مقیم تھے اس زمر میں موقع کو غنیمت جان کر صحبت اقدس سے سعادت ہونے لگے اور طریقہ نقشبندیہ اختیار کیا۔ اور حضرت کی خدمت باریکات میں رہے جب حضرت نے میر محمد فہانؒ کو خلافت دے کر بہار پور رخصت کیا تو آپ کی روحانی تربیت بھی میر صاحب کے سپرد فرمائی، میر صاحب کی صحبت میں حضور و نسبت خواجگان نقشبندیہ کی دولت سے سرفراز ہوئے اور ایک خاص لذت محسوس کی۔ چنانچہ اسی طریقہ کے ذکر کا التزام کر لیا۔

ایک دفعہ مرشد سابق سے ملاقات ہوئی انھیں نے آپ سے دریافت فرمایا کہ تم کو جو ذکر تعلیم کیا ہے اس میں اشتغال رکھتے ہو یا نہیں، آپ نے جواباً عرض کیا کہ میں نے میر محمد فہانؒ سے طریقہ خواجگان نقشبندیہ کا ذکر حاصل کر لیا ہے اس میں اشتغال ہوں اور اسی میں

ملہ نعتہ القلعات میں آپ کے تذکرہ کا عنوان شیخ احمد دیوبندیؒ ہے اس کے بعد یہ عبارت ہے جو اہل علم و ادب نے تصانیف میں لکھی ہے۔ الخ زبدۃ القلعات کا جو نسخہ پیش نظر ہے وہ حضرت مولانا مفتی علیہ الرحمہ صاحب ہمدانی نقشبندی دیوبند کے زیر تصانیف ہے۔ اسی میں مجدد و کونید خواجہ کے عقائد میں پر یہ جملہ بھی حضرت مفتی صاحب کے قلم سے تحریر ہے۔ کون نام اس لقب دیوبند میں است کہ ہر کلمہ و کلمات حضرت مولانا محمد امجد علیہ السلام سے و غرض یہ کہ مولانا محمد امجد علیہ السلام کے ذرا سے سوسنا و تکرار حضرت مولانا محمد امجد علیہ السلام

مشغول ہو کر شیخ سابقہ کو کو منصب مزاج اور حقانیت پسند تھے اس لیے تھوڑے عرصہ کے بعد فرمایا کچھ مضائقہ نہیں مقصد تو فائدہ کا حاصل کرنا ہے بصورتی کی دولت میں جگہ سے بھی بہم پہنچے اس کو لازم یہ کڑوہ میر صاحبیت کے یہاں کچھ عرصے رہنے کے بعد حضرت کی خدمت میں دوبارہ حاضر ہوئے الطاف سے پایاں سے نواہے گئے اور اجازت کی خلعت عنایت ہوئی۔ آپ کی تاثیر کا یہ عالم تھا کہ جب بعد حصول اجازت دو طالبوں کو ذکر طریقت کی تعلیم دی وہ دونوں متاثر ہوئے اور ان سے احوال کا تصور ہوا یہ کرشمہ دیکھ کر آپ خود محو حیرت ہو گئے اور حضرت کی خدمت میں ایک طریقہ بھیجا اور اس میں لکھا کہ باوجودیکہ میں اپنے اندر کوئی حال محسوس نہیں کرتا لیکن یہ کیا بات کہ میں نے دو طالبوں کو تعلیم ذکر کی اور ان سے احوال ظاہر ہوئے؟ اسی کے ساتھ ذہول اور دوام آگاہی کے متعلق بھی دریافت کیا حضرت نے دونوں باتوں کا جواب عنایت فرمایا پہلے جو کے متعلق جواب دیتے ہوئے ان دونوں طالبوں کے احوال کو مولانا کے احوال کا عکس قرار دیا ہے جو کہ ان دونوں کے آئینہ استعداد میں ظاہر ہو گیا رہا اپنے احوال کا علم اس کے متعلق تحریر فرمایا کہ مقصود حصول احوال ہے نہ کہ علم احوال، علم احوال ایک اور دولت ہے کسی جماعت کو علم احوال منجانب استدراک دیا جاتا ہے اگر کسی کو نہیں بھی دیا جاتا۔ دوسرے جو کے متعلق یہ ارتقا فرمایا کہ آگاہی سے مراد حضور باطنی ہے جو کہ علم حضوری سے مشابہ ہے ہم نے کسی مدد شنا جو گا کہ کوئی شخص کسی وقت اپنے نفس سے فانی ہو گیا جو اس سے اپنی نسبت ذہول روزنامہ ہوا جو غفلت و ذہول تو علم حصول میں ممکن ہے۔

آپ صفت تک اگر ہمہ طالب معرفت کے افادہ میں متول رہے آپ کے ان حدیثوں میں کچھ چہرہ سے کار سسلہ کی خصوصیات ہر اور بجز ربیعہ و دی کی شان آشکارا تھی، ایک رئیس عظمیٰ جو کہ آپ سے اخلاص مندی کا تعلق رکھتے تھے آپ کو بے شکائے گشت آپ نے اس علاقہ سے آپ کی سنی مقامات اور ہر حالت میں ملاحظہ ہو سکتے ہیں نے اپنے ہر جانب ہر سید محبوب اس کا خوب غور کیا ہے کہ اس طرف توجہ دہائی ہے وہاں شامیر و ربیعہ کے سلسلہ پر تحقیق فرما رہے ہیں ان کے ہند کہ نہ کوئی شایہ محصل کیسے۔

قبولیت عظیمہ حاصل کی اور طالین معرفت کو خفاۃ کو حید کے کیف آور و روح پرور جام پلائے اور مرستان سے راستہ نے هجوم هجوم کر مرقع کیا ہے

ساقیاں لگ رہا ہے، چل چلاؤ جب تلک ساغر چنے ساغر چلے (میر درد)
مرحوم کریم الدین بابا حسن ابدالی آپ بابا حسن ابدالی (جو کہ کابل کے علاقہ میں

ایک مقام ہے) کے رہنے والے اور حضرت کے قدیم مرید تھے، شروع شروع طلب حق میں سیاحی کی اور اسی سلسلہ میں مرید آئے حضرت کے پاس پہنچے ہی آپ حال دیگر گویا ہو گیا عنایت خاصہ سے مشرف اور تعلیم و کردار و فہم سے سرفراز کئے گئے۔ قحور سے ہی مرحوم میں کمال کو پہنچ کر اجازت تعلیم و تربیت سے فارغ کئے اور اپنے وطن چلے گئے اس علاقہ کے لوگ کثرت سے آپ کے دست حق پرست پر تائب ہو کر داخل سلسلہ نقشبندیہ مجددیہ ہوئے۔ حضرت کے یہاں آپ کو بہت رسوخ حاصل تھا جس زمانے میں حضرت تنہائی اختیار فرماستے تھے کسی کی مجال نہیں تھی کہ خلوت گاہ میں پہنچے لیکن یہ آپ ہی کی خصوصیت تھی کہ حضرت نے فرمادیا تھا کہ سب سے پہلے میری دل سمیت خلوت گاہ میں آئیں اور انہیں کوئی نہ دے کہ جس زمانے میں حضرت لاہور تھے آپ اپنے مریدین کی ایک جماعت کے ساتھ حاضر خدمت ہوئے اور الطاف مرشد سے سرفراز ہو کر وطن واپس گئے شیخ اسحق نامی ایک فاضل نے جو کہ سندھ کے مقتدر اقداس میں سے تھے آپ سے بیعت کی اور اکیس روز مولانا حضرت رسالت صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت منامی سے مشرف ہو کر حیدر اللہ میں کے الطاف گونا گوں سے شاد کام ہوئے۔

مولانا سید الواحد لاہوری آپ کو بھی حضرت خواجہ قدس سرہ ہی منقبت

باغی کی عرض سے حضرت کے سر دربار تھا آپ کثیر المراقبہ اور کثیر العباد تھے، صاحب ذہن و انتظامات (مولانا محمد ہاشم کشمیری) فرماتے ہیں کہ ایک دن آپ مجھ سے دریافت فرماتے تھے کیا جنت میں نماز ہوگی؟ میں نے کہا نہیں، جنت میں نماز کہاں ہوگی جنت تو خدا کے اعمال کا محل ہے نہ کہ دامنِ آپ نے یہ جواب سن کر ایک آہ سرد بھری اور بعد سے

گئے اور حسرت آمیز لہجے میں فرمایا آہ! یہ زمانہ کے جنت میں کیوں کر بسر ہوگی؟
صاحب زبدۃ القلبات نے آپ کے تذکرہ میں یہ بھی تحریر فرمایا ہے کہ ایک دن آپ حضرت
کو ایک مخلصہ تحریر کر رہے تھے اتفاق سے اس پر میری نظر پڑی تو اس میں یہ لکھا ہوا پایا۔
کبھی کبھی نماز کے بعد حالت میں ایسی کیفیت پیدا ہوتی ہے کہ سجدے سے سر
اٹھانے کو دل نہیں چاہتا۔

مولانا امان اللہ لاہوریؒ | آپ بھی حضرت کے مریدانِ اجازت
یا فتنہ میں سے ہیں سائنسہ مج میں رجب بیت اللہ کا شوق غالب ہوا، پورا پورا
پابگیرِ توشہ و رادراہ سفرِ حجاز کو چل کھڑے ہوئے، راستے میں حضرت کے
اور خود آپ کے متوسلین و احباب نے چاہا کہ ات سے زائد دور اعلیٰ قبول کر
لیں لیکن انھوں نے اس کو قبول نہیں فرمایا اور اسی بے سرو سامانی کے ساتھ
حجاز کو گئے۔

ان مذکورہ خلفاء کے علاوہ دیگر حضرات جو خلافت و اجازت یافتہ اور ارباب

ذوق و اصحابِ فضل تھے، ان کے اسماء یہ کہ حسبِ ذیل ہیں:-
مولانا امان اللہ فقیر، شیخ محمد حری، شیخ دادو ساکنہ، شیخ سلیم بنوری،
شیخ نور محمد مبارکی، شیخ حامد بہاری، صوفی قربان (رقیم)، مولانا صادق کابل، مولانا
محمد ہاشم خادم، شیخ ذریں العابدین، تبریزی، ثم، الکی الشافعی، مولانا غازی گجراتی، صوفی
قربان (جسید)، سید باقر سارنگپوری، شیخ عبدالعزیز نجومی، معزی، الکی،
شیخ احمد استنبولی، خلی، مولانا عزیز حسین، مولانا صغیر احمد، مولانا عبداللہ
سربندی، مولانا حمید احمدی، حاجی حسین، و شیخ عبدالرحیم برکی، مولانا
عبداللہ مومن لاہوری، مولانا عبدالکیم سیالکوٹی (المتوفی)، رحمہم اللہ تعالیٰ
علیہم اجمعین۔

حضرت کے تلمیذین میں بعض وہ بھی تھے جو بظاہر اہلِ سچاہ و یکن باطن اصحاب
تھے آپ نے بجا اپنے پیر و مرشد کے حالات میں ایک کتاب لکھی ہے، جس کا نام حضرت اقدس علیہ السلام

کے ساتھ جو بھگد شہر میرے دل میں موجزن ہے اس مختصر لیکن ایک حد تک کافی
تذکرہ کو مرتب کیا ہے مجھ سے اس میں بہت سی علمی و تحقیقی فروگزاشتیں ہوئی ہوں گی مگر
ان سب کو ناظرین کے دامنِ غفور کے ٹوالے کر کے اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا ہوں کہ وہ ان بزرگوں
نیز دیگر سلاسل کے اکابر کی محبت و متابعت نصیحت کرے اور انہیں کے مذہرے میں مشور فرمائے
(آمین)

احب الصالحین و طست منهم لعل اللہ یزیدنی صلاحاً
و آخر دعوانا ان الحمد لله رب العلمین والصلوٰۃ والسلام
علیٰ رسولہ الکریم



علامہ قبّال

بمقام حضرت

مجدد الف ثانی

سَخَّهَ اللَّهُ عَلَيْهِ

حاضر ہوا میں شیخ مجدد کی لکھنؤ
 اُس خاک کے ذروں میں شرمندہ تار
 وہ خاک کہ ہے زیرِ فلک مطلعِ آنوار
 اس خاک میں شید ہے وہ صابِ اسرار
 گردن نہ جھکی جس کی جما لکیر کے آگے
 جس کے نفسِ گرم سے ہے گرمیِ ازار

وہ ہند میں سرِ پادشاهت کا نگبان

اشر نے بروقت کیا جس کو خبر دار

(بالِ جبریل)